



486



# (رسالة التوحيد)

مؤلف

حضرة الاستاذ الفاضل الشيخ محمد عبده المصري  
أحد أعضاء مجلس إدارة الازهر الشريف  
والمستشار بمكة استئناف مصر الاهلية

---

(حقوق الطبع محفوظة للأولف)

(وطلب من عند السيد عمر الخشاب الكتبي بالسكة الجديدة والازهر )

( الطبعة الاولى )

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣١٥

هجريه

( بالقسم الادبي )

## مقدمات

التوحيد علم يبحث فيه عن وجود الله وما يجب أن يثبت له من صفاته وما يجوز أن يوصف به وما يجب أن يتقى عنه وعن الرسل لاثبات رسالتهم وما يجب أن يكونوا عليه وما يجوز أن ينسب إليهم وما يمنع أن يلحق بهم أصل معنى التوحيد اعتقاد أن الله واحد لا شريك له وهي هذا العلم به تسمية له بأهم أجزائه وهو اثبات الوحدة لله في الذات والفعل في خلقه الاكوان وأنه وحده مرجع كل ككون ومنتهى كل قصد وهذا المطلوب كان الغاية النفسانية من هذا العلم في كتابه آيات الكتاب العزيز وسيأتي بيانه وقد يسمى علم الكلام إما لان أشهر مسئلة وقع فيها الخلاف بين علماء القرون الاولى هي أن كلام الله المتلوه حادث أو قديم وإما لان مبناه الدليل العقلي وأثره يظهري من كل متكلم في كلامه وقلما يرجع فيه الى النقل اللهم الا بعدد تقرير الاصول الاولى ثم الانتقال منها الى ما هو أشبه بالفرع عنها وان كان أصلاً لما يأتي بعدها وإما لانه في بيان طرق الاستدلال على أصول الدين أنشأ بالمنطق في تبينه مسائل الحجية في علوم أهل "خر" رز سبق بالكلام للفرقة بينهما

هذا النوع من العلم لا يتقرر بقائده وبيان ما جاء في النبوات كان معروفاً قبل الامم قبل الاسلام ففي كل أمة كان القاصون بأمر الدين يعملون سلكاً فيهم وكان البيان من أول وسائلهم الى ذات لكنهم كانوا قبل ان يكون في بيانهم نحو الدليل العقلي وبناء آرائهم وعقائدهم على

ما في طبيعة الوجود أو ما يستعمل عليه نظام الكون بل كانت منازع  
العقول في العلم ومضارب الدين في الالزام العقائد وتقريرها من مشاعر  
القلوب على طرفي تقيض وكثيرا ما صرح الدين على لسان رؤسائه أنه  
عدو العقل تناحى ومقدماته فكان جيل ما في عاوم الكلام تأويل  
وتفسير وادهاش بالمجرات أو الهاء بالخيالات يعلم ذلك من له الملام  
بحوال الام قبل البعثة الاسلامية

جاء القرآن فاتح بالدين منه جالم يقيم عليه ما سبقه من الكتب المقدسة  
فقر الاستدلال على نبوة النبي صلى الله عليه وسلم بما عهد الاستدلال به  
على النبوات السابقة وحصر الدليل في حال النبي مع نزول الكتاب عليه  
في شأن من البلاغة بعجز البلغاء عن محاكاة فيه ولو في مثل أقصر سورة  
منه وتناول من مقام الالهية ما أذن الله لنا أو ما أوجب علينا أن نعلم  
لكن لم يطالب التسليم به لمجرد أنه جاء بحكاته ولكن ادعى وبرهن وحكي  
مذهبي الخائنين وكثر عليهم بالجنة وخاطب العتلى واستنمض الفكر  
ورسده ان زمانه ما بين الاحكام والاثقان الى أنظار العقول  
وطالبها بالامعان فيها لنفسه ان يربح تسادعاه ودم اليد حتى  
إنه في سياق قصص أحوال السابقين كان يقرأ للخاصة من تغير  
وقاعدة لا تبدل قال (سنة الله التي قد خلت من قبله سنة الله  
تبدلا وسرح (الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) واعتضد  
بالدليل حتى في باب الادب فقال (ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك  
وبينهم ساوكة ولي تحيم) وتأخى السقل والدين لاو لمرة في كتاب

مقدم على لسان نبي مرسل بتصريح لا يقبل التأويل وتقريرين المسلمين  
كافة الامن لاثقة بعقله ولا بد منه أن من قضايا الدين ما لا يمكن الاعتقاد به  
الا من طريق العقل كالعلم بوجود الله وبقدرته على ارسال الرسل وعلمه  
بما يوحى به اليهم وارادته لاختصاصهم برسائله وما يتبع ذلك مما يتوقف  
عليه فهم معنى الرسالة وكأنه صديق بالرسالة نفسها كما أجمعوا على أن  
الدين ان جاء بشئ فديع لعل على الفهم فلا يمكن أن يأتي بما يستحيل عند  
العقل

جاء القرآن يصف الله بصفات وان كانت أقرب الى التنزيه مما وصف به  
في مخاطبات الاجيال السابقة في صفات البشر ما يشاركها في الاسم أو في  
الجنس كالقصور والاعبيد والسمع والبصر وزايب مردي وجد  
ما يشبهها في الانسان كالاستواء على العرش وكالوجه واليدان ثم أفاض  
في القضاء السابق وفي الاختيار الممنوح للانسان وجادل الغالين من أهل  
المذاهب ثم جاء بالوعد والوعيد على الحسنات والسيئات ووكل الامر  
في الثواب والعقاب الى مشيئة الله وأمثال ذلك مما لا حاجة الى بيانه في  
هذه المقدمة فاعتبار حكم العقل مع ورود أمثال هذه المتشابهات في  
النقل فسمح مجال الناظرين خصوصاً ودعوة الدين الى التفكير في المثلوات  
لم تكن محدودة بمحدولاً مشروطاً بل لم يكن كل نظر صحيح فهو مؤيد  
الى الاعتقاد بالله على ما وصفه بلا غاوى في التجريد ولادنو من التحديد  
مضى زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهو المرجع في الخير والشر في  
ظلمات الدنيا وقضى الخليفة ثان بعده ما قدر لهم من العرف في مدافعة  
الاعداء وجمع شتات الاولياء ولم يكن للناس من الفراغ سائحون فيه مع

عقولهم ليستلوهما بالبحث في مباني عقائدهم وما كان من اختلاف قليل رد اليهما وقضى الامر فيه بحكمهما بعد استشارة من جاورهما من أهل البصر بالدين ان كانت حاجة الى الاستشارة وأغلب الخلاف كان في فروع الاحكام لا في أصول العقائد ثم كان الناس في الزمنين ينتمون اشارات الكتاب ونصوصه يعتقدون بالتزويه ويفوضون فيما يؤولهم التسببه ويرون أن له معنى غير ما يفهمه ظاهر اللفظ

كان الامر على ذلك الى أن حدث ما حدث في عهد الخليفة الثالث وأفضى الى قتله هوى بتلك الاسماء ركن عظيم من كلالته واصطدم الاسلام بأهله صدمة زحزحتهم عن الطريق التي استقاموا عليها وبقي القرآن قائما على صراطه (انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون) وفتح للناس باب لتعدي الحدود التي حدها الدين فقد قتل الخليفة بدون حكم شرعي وأشعر الامر قلوب العامة أن شهوات تلاعبت بالعقول في أنفس من لم يملك الايمان قلوبهم وغلب الغضب على كثير من الغالين في دينهم وتغلب هؤلاء أولئك على أهل الاصلان منهم فقصبت أمور على غير ما يحبون

وكان من العاملين في تلك العترة عبد الله بن سبياء يهودي أسلم وغلا في حب على كرم الله وجهه حتى زعم أن الله حل فيه وأخذ يدعو إلى أنه الحق بالخلافة وطعن على عثمان فنشأه الى مصر فوجد فيها أمرا على قننه الى أن كان ما كان مما ذكرنا ثم ظهر بمذهبه في عهد عبد الله بن قننه الى المدائن وكان رأيه جرثومة لما حدث من مذاهب الغلاة من بعده نوات الأحداث بعد ذلك ونقض بعض المبايين للخليفة الرابع ما عقدوا



وكانت حروب بين المسلمين انتهى فيها أمر السلطان الى الامويين غير أن  
 بناء الجماعة قد انصدع وانفصمت عرى الوحدة بينهم وتفرقت بهم  
 المذاهب في الخلافة وأخذ الأحزاب في تأييد آرائهم كل ينصر رأيه على  
 رأى خصمه بالقول والعمل وكانت نشأة الاختراع في الرواية والتأويل  
 وغلا كل قبيل فافترق الناس الى شيعة وخوارج ومعتدلين وغلا  
 الخوارج في عهد مروان الاول فكفروا من عداهم ثم استمر عنادهم  
 وطلبهم لحكومة أشبه بالجمهورية وتكفيرهم لمن خالفهم زناطويلا  
 الى أن تضعف أمرهم على يد المهلب بن أبي صفرة وانتشرت فارتهم في  
 بلاد المغرب أشاعلوا فيه الفتن وقتل منهم بقية الى اليوم في أطراف  
 أفريقيا وحينئذ من جزيرة العرب وغلا بعض الشيعة ترفعوا عليا أو  
 بعض ذريته الى مقام الألوهية أو ما يقرب منه وتبع ذلك خلاف في  
 كثير من العقائد

غير أن شبا من ذلك لبقي في سبيل الدعوة الاسلامية ولم يحجب ضياء  
 القرآن عن الاطراف المتناحية عن مشار النزاع وكان الناس يدخلون فيه  
 أفواجا من الفرس والسوريين ومن جاوهم والمصريين والافريقين  
 ومن يليهم واستراح جمهور عظيم من العمل في الدفاع عن سلطان الاسلام  
 وآن لهم أن يشتغلوا في أصول العقائد والالهام بما هداهم اليه سير  
 القرآن اشتغالا يحرم فيه على النقل ولا يهمل فيه اعتبار العقل ولا  
 ينصرف عنه من نظر التذكر ووجد من أهل الانحلاص من انتدب نفسه  
 للتدريس في التيمم بفريضة التعليم ومن أشهرهم الحسن البصري  
 فكل له مجلس يات به السام والافادة في البصرة يجتمع اليه الطالبون من كل

صوب وتمكن فيه المسائل من كل فوج وكان قد التحف بالاسلام ولم  
تبطئه أناس من كل ملة دخلو حاملين لما كان عندهم راغبين أن يصلوا  
بينه وبين ما وجدوه فشارت الشبهات بعدما هبت على الناس أعاصير الفتن  
واعتمد كل ناظر على ما صرح به القرآن من اطلاق العنان للفكر وشاركه  
الخلاء من حق لهم السبق من العرفاء وبدت رؤس المشايق تعاوين  
المسلمين وكانت أول مسألة طهر الخلاف فيها مسألة الاختيار واستقلال  
الانسان بإرادته وأفعاله الاختيارية وهذه مسألة من ارتكب الكبيرة ولم يتب  
اختلف فيها إمامنا أبو عبد الله بن أبي عمير مع أستاذه الحسن البصري واعتزله يعلم  
أصولا لم يكن أخذها عنه غير أن كثيرا من السلف ومنهم الحسن على  
قول كان على رأي أن العبد مختار في أعماله الصادرة عن علمه وإرادته  
وقام ينازع هؤلاء أهل الجبر الذين ذهبوا إلى أن الانسان في عمله الارادي  
كأغصان الشجرة في حركاتها الاضطرابية كل ذلك وأرباب السلطان من  
بنى مروان لا يحفلون بالامر ولا يعنون برد الناس إلى أصل وجعهم على  
شيء يذهب كل إلى ما شاء ثم لم يقف الخلاف عند المسئلتين  
السابقتين بل تزايدت سمات المعاني للذات الالهية أو نفيا عنها  
وإلى تقرير سلطة العقل في معرفة جميع أحكام الدين حتى ما كان منها  
فروعا وعبادات (غلو في تأييد خطة القرآن) أو تخصيص تلك السلطة  
بالاصول الاولى على ما سبق بيانه ثم غالى آخرون وهم الانلون فحسوها  
بالمزعة وخالفوا في ذلك طريقة الكتاب عنادا للاولين وكانت الاراء في  
الخلاف والخلافة تسير مع الاراء في العقائد كأنهم ابني من مبانى الاعتقاد  
الاسلامي

ففرقت السبل باتباع واصل وتناولوا من كتب اليونان ما لا يقبلونهم  
وظنوا من التقوى أن تؤيد العقائد بما أثبتته العلم بدون تفرقة بين ما كان  
منه راجعاً إلى أوليات العقل وما كان سراً في نظر الوهم فخلطوا بمعارف  
الدين ما لا ينطبق حتى على أصل من أصول النظر ولجوا في ذلك حتى صارت  
شيعةهم تعد بالعشرات أيدهم الدولة العباسية وهي في ريعان القوة  
فقلب رأيهم وابتدأ علماءهم يؤلفون الكتب فأخذ المتمسكون بمذاهب  
السلف يناضلونهم معتصمين بقوة اليقين وإن لم يكن لهم عضد من  
الحاكمين

عرف الأقول من العباسيين ما أن من القرس في اتقاة دولهم دولة اب دولة  
الأمويين واتهموا على طلب الانصار فيهم والاراءهم من الرفعة  
بين وديانهم وحواشيهم فعلاً أمر كثير منهم وهم ليسوا من الدين في شيء  
وكان فيهم المانوية واليزدية ومن لادين لهو غير أولئك من الفرق الفارسية  
فأخذوا يفتشون من أفكارهم ويشيرون بحالهم وبعدهم إلى من يرى  
مثل آرائهم أن يقتدوا بهم فظهر الاتحاد وتطلعت رؤس الزندقة حتى صدر  
أمر المنصور بوضع كتب لكشف شبهاتهم وإبطال مزاعمهم

فما حو إلى هذا العهد كانت نشأة هذا العلم بتألية كرام من الزندقة وبما لم  
يتشأخ علوه وبدأ كما انتهى مشرباً بالزندقة الكائنات جرياً على  
ما منه القرآن من ذلك وحديث قصة القول بخلق القرآن أو أزيلته  
وانتصه الأول جمع من خلفاء العباسيين وأمسك عن القول أو صرح  
بالأول ... ثم من المكيين بنواهر الكتاب والسنة أو المتعقبين عن  
المنطق ... البديعة وأهين في ذلك رجال من أهل العلم والتقوى

وسفكت فيه دماء بغير حق وهكذا تعدى القوم حدود الدين باسم الدين  
 على هذا كان النزاع بين ما تطرف من نظر العقل وما توسط أو غلب من  
 الاستسكان بظاهر الشرع والكل على وفاق على أن الأحكام الدينية  
 واجبة الاتباع ما تعلق منها بالعبادات والمعاملات وجب الوقوف عنده  
 وما من بواطن القلوب وملكات النفوس فرض الترويض عليه وكان وراء  
 هؤلاء قوم من أهل الحسول أو الدهر بين طلبوا أن يجعلوا القرآن على  
 ما جالوه عند الصالحين بالاسلام وأقرطوا في التأويل وحولوا كل عمل ظاهر  
 الحسنة إلى سرية والكسب إلى غشية من تأويل الخطاب بهذا الخطا  
 عن الصواب وعرفوا بالباطنية أو الاسماعيلية ولهم أسماء آخر تعرف  
 في التاريخ فكانت مذاهبهم غائلة الدين وزلزال اليقين وكانت لهم فن  
 معروفة وحوادث مشهورة

مع اتفاق السلف وخصومهم في مقارعة هؤلاء الزنادقة وأشياءهم كان  
 أمر الخلاف بينهم جللا وكانت الايام بينهم دولا ولا منع ذلك من أخذ  
 بعضهم عن بعض واستفادة كل فريق من صاحبه إلى أن جاء الشيخ أبو  
 الحسن شمس الدين في القرن الرابع وسلك مسلكه المعروف وسطا  
 بين موقف السلف وتطرف من خالفهم رادع في قراره قائدا على أصول  
 النظر وارتاب في أمره الاقوالون وطعن كثير منهم على عقيدته وكفره  
 الخبالة واستباحوا دمه ونصره جماعة من أكابر العلماء كإمام الحرمين  
 والاسفرايني وأبي بكر الباقلاني وغيرهم وسموا رأيه بذهب أهل السنة  
 والجماعة فانهم زعموا من بين أيدي هؤلاء الأفاضل قوتان عظيمتان قوة  
 الواقعين عند الطواهر وقوة الغالين في الجري خلف ما تزينه الخواطر

ولم يبق من أولئك وهؤلاء بعد نحو قرنين الاقبات قليلا في أطراف البلاد  
الاسلامية

غير أن الناصرين لمذهب الاشعري بعد تقريرهم ما بنى رأيه عليه من  
نواميس الكون أو جبوا على الاعتقاد أن يوقن بتلك المقدمات ونتائجها  
كما يجب عليه اليقين بما تؤدّي اليه من عقائد الايمان ذهابا منهم الى أن  
عدم الدليل يؤدّي الى عدم المدلول ومضى الامر على ذلك الى أن جاء  
الامام الغزالي والامام الرازي ومن أخذ مأخذهم فالفوههم في ذلك  
وقرروا أن دليلا واحدا أو اثلة كثيرة قد يظهر بطلانها ولكن قد يستدل  
على المطلوب بما هو أقوى منها فلا وجه للعجز في الاستدلال

أما مذاهب الفلسفة فكانت تسرد آراءها من التماكر المحض ولم يكن من  
هم أهل النظر من الفلاسفة لا تحصيل العلم والوفاء بما يندفع اليه رغبة  
العقل من كشف مجهول أو استكنا معقول وكان يحكمهم أن يبلغوا من  
مطالبهم ما شاؤوا وكان الجمهور من أهل الدين يكفهم بحمايته ويدع لهم  
من اطلاق الارادة ما يمتنعون به في تحصيل لذّة عقولهم وافادة الصناعة  
وتقوية أركان النظام البشري بما يكشفون من مساوئ الاسرار المكشوفة  
في ضمائر الكون مما أباح القلم أن نتناوله بعقولنا وأفكارنا في تنوّه  
(خلق لكم ما في الارض جميعا) اذ ليس من نسب ظمرا ولا خفيا وما  
كان عاقل من عقلاء المسلمين يأخذ عليهم الطريق أو يضع العقاب في  
سبيلهم الى ما هدوا اليه بعد ما رفع القرآن من شأن العقل وما وضعه من  
المكانة بحيث ينتهي اليه أمر السعادة والتميز بين الحق والباطل والضرر  
والنافع وبعد ما صح من قوله عليه السلام أنتم أعلم بشؤون دنياكم وبعد

ما سنكتفي غزو قنبر من سنة الاختراع صدق من التجارب وصح من الآراء

لكن يظهر أن أمرين غلبا على غالبهم الأول الإعجاب بما نقل اليهم عن فلاسفة اليونان خصوصاً عن أرسطو وأفلاطون ووجدان السنة في تقليدهما البادئ الأمر والثاني روح الوقت وهو أشأم الأمرين زجوا بأنفسهم في المنازعات التي كانت قائمة بين أهل النظر في الدين واضطربوا بعلاوسهم في قلة عددهم مع ما اتبعته سنة زور الكافة بمال حماة العقائد عليهم وجاء الغزالي ومن على طريقته فأخذوا جميع ما وجد في كتب الفلاسفة مما يتعلق بالالهيات وما يتصل به من الأمور العامة أو أحكام الجواهر والأعراض ومذاهبهم في الملة وتركيب الأجسام وجميع ما ظنوه المشتغلون بالكلام عس شيأ من مباني الدين واشتدوا في نقده وبالغ المتأخرون منهم في تأثرهم حتى كاد يصل بهم السير إلى ما وراء الاعتدال فسقطت منزلتهم من النفوس ونبتت لهم العامة ولم تحفل بهم الخاصة ونهب الزمان بما كان ينتظر العالم الإسلامي من معيهم

هذا هو السبب في خلط مسائل الكلام بمذاهب الفلسفة في كتب المتأخرين كما تراهم في كتب البيضاوي والعضد وغيرهم وجمع علوم نظرية شتى وجعلها جميعاً علماً واحداً والذهاب بمقدماته ومباحثه إلى ما هو أقرب إلى التقليد من النظر فوقف العلم عن التقدم

ثم جاءت فتن طلاب الملث من الأجيال المختلفة وتغلب الجهال على الأمر وفشكوا بما بقي من أثر العلم النظري السابع من عيون الدين الإسلامي فأشرفت الطريق بسالكها ولم يعد بين الناظرين في كتب السابقين إلا

تجاوز في الالفاظ وتناظر في الاساليب على أن ذلك في قليل من الكتب  
 اختارها الضعف وفضلها القصور ثم انتشرت القوضى العقلية بين  
 المسلمين تحت حماية الجهاد من ساستهم فجاء قوم ظنوا في أنفسهم ما لم  
 يعترف به العلم لهم فوضعوا ما لم يعد للاسلام قبل باحتماله غير أنهم وجدوا  
 من تقصر المعارف أنصارا ومن البعد عن تبايع الدين أعوانا فشرعوا  
 بالعمول عن مواطنها وتحكموا في التضييل والتكفير وغاوا في ذلك حتى  
 قلدوا بعض من سبق من الامم في دعوى العداوة بين العلم والدين وقالوا  
 لما تصف ألسنتهم الكذب هذا حلال وهذا حرام وهذا كفر وهذا  
 اسلام والذين من وراءها يتوهمون والله جل شأنه ما ينظنون وما  
 يصنعون ولكن ماذا أصاب العامة في عقائدهم ومصادر أعمالهم من  
 أنفسهم بعد طول الخبط وكثرة الخلط شر عظيم وخطب عجم  
 هذا مجمل من تاريخ هذا العلم ببشك كيف أسس على قواعد من الكتاب  
 المبين وكيف عبثت به في نهاية أمره أيدي المفرقين حتى خرجوا به عن  
 قصده وبعدوا به عن حده

والذي علينا اعتقاده أن الدين الاسلامي دين توحيد في العقائد لادين  
 تفرق في القواعد العقل من أشد أعوانه والتدل من أقوى أركله وما  
 وراء ذلك فترغات شياطين أو شهوات سلاطين والقرآن شاهد على كل  
 بهله قاض عليه في صوابه وخطله

الغاية من هذا العلم القيام بفرض مجمع عليه وهو معرفة الله تعالى  
 بصفاته الواجب اثباتها مع تنزيهه عما يستحيل اتصافه به والتصديق  
 برسالة على وجه ايقين الذي نطمئن به النفس اعتمادا على الدليل لا استرسالا

مع التقليد حسبما أرشدنا إليه الكتاب فقد أمر بالتطرق واستعمال العقل فيما بين أيدينا من ظواهر الكون وما يمكن التفوذ إليه من دقائقه تحصيلاً لليقين بما هدانا إليه ونهاها عن التقليد بما حكي عن أحوال الأمم في الأخذ بما عليه آباؤهم وتبشيع ما كانوا عليه من ذلك واستنباعه لهدم معتقداتهم واتجاه وجودهم الملى وحق ما قال فإن التقليد كما يكون في الحق يأتي في الباطل وكما يكون في الواقع يحصل في الضار فهو مضلة يعذر فيها الحيوان ولا تجمل بحال الانسان

## أقسام المعلوم

يقسمون المعلوم الى ثلاثة أقسام ممكن لذاته وواجب لذاته ومستحيل لذاته ويعترفون المستحيل بما عدمه لذاته من حيث هي أما الواجب فهو ما كان وجوده لذاته من حيث هي والممكن ما لا وجود له ولا عدم من ذاته وإنما يوجد لوجوده لعدم سببه وجوده وقد يعرض له الوجوب والاستحالة لغيره وإطلاق المعلوم على المستحيل ضرب من المجاز فإن المعلوم حقيقة لا بد أن يكون له كون في الواقع ينطبق عليه العلم والمستحيل ليس من هذا القبيل كما ترا في أحكامه وإنما المراد ما يمكن الحكم عليه وإن في صورة يخترعها العقل ليتوصل به الى الحكاية عنه

## حكم المستحيل

وحكم المستحيل لذاته أن لا يطرأ عليه وجود فإن العدم من لوازم ماهيته من حيث هي فلو طرأ الوجود عليه لسلب لازم الماهية من حيث هي



عنها وهو يؤتى الى سلب الماهية عن نفهم بالبداهة فالستحيل  
لا يوجد فهو ليس بوجود قطعاً بل لا يمكن العقل أن يتصور له ماهية  
كأية كما أثرنا اليه فهو ليس بوجود حتى ولا في الذهن

## أحكام الممكن

من أحكام الممكن لذاته أنه لا يوجد الاسباب وأن لا ينعدم الاسباب  
وذلك لأنه لا واحد من الامرين لذاته قد سبقه ما الى ذاته على السواء فان  
ثبت له أحدهما بلا سبب لازم رجحان أحدهما مساوياً على الآخر بلا مرجح  
وهو محال بالبداهة

ومن أحكامه أنه ان وجد يكون حادثاً لأنه قد ثبت أنه لا يوجد الاسباب  
فاما أن يتقدم وجوده على وجود سببه أو يقارنه أو يكون بعده والاول  
باطل ولا يلزم تقدم المحتاج على ما اليه الحاجة وهو باطل لاعتق الحاجة  
وقد سبق الاستدلال على ثبوتها فيؤتى الى خلاف المفروض والثاني  
كذلك والالزم تساويهما في رتبة الوجود فيكون الحكم على أحدهما بأنه  
أثر والثاني مؤثر ترجيحاً بلا مرجح وهو مما لا يتوغمه العقل على أن عليه  
أحدهما ومعلولية الآخر رجحاناً بلا مرجح وهو محال بالبداهة فتعين  
الثالث وهو أن يكون وجوده بعد وجود سببه فيكون مسبوقاً بالعدم  
في مرتبة وجود السبب فيكون حادثاً اذا الحادث ما سبق وجوده بالعدم  
فكل ممكن حادث

المعكّر لا يحتاج في عدمه الى سبب وجودي لان العدم سلب والسلب  
لا يحتاج الى إيجاد بداهة فيكون عدم الممكن لعدم التأثير فيه أو لعدم

ما كان سبباً في بقائه أما في وجوده فيحتاج الى سبب وجودي ضرورة لان  
العدم لا يكون مصدراً للوجود فالوجود ان حدث فأنما يكون حدوثة  
بإيجاد وذلك كله بديهى

كما يحتاج الممكن للسبب في وجوده ابتداء يحتاج اليه في البقاء لما بينا أن  
ذات الممكن لا تقتضى الوجود ولا يرجح لها الوجود عن العدم الا لسبب  
الخارجى الوجودى فنلك لازم من لوازم ماهية الامكان لا يفارقها من  
حيث هى فلا يـمكن للممكن حالة يقتضى فيها الوجود لذاته فيكون  
في جميع أحواله محتاجاً الى مرجح الوجود عن العدم لافرق بين الابتداء  
والبقاء

معنى السبب على ما ذكرنا منشا الإيجاد ومعطى الوجود وهو الذى  
يعبر عنه بالموجد وبالعلة الموجدة وبالعلة الفاعلة وبالفاعل الحقيقى  
ونحو ذلك من العبارات التى تختلف مبانيها ولا تنبأين معانيها وقد يطلق  
السبب أحياناً على الشرط أو المعدل الذى يهيئ الممكن لقبول الإيجاد من  
موجده وهو بهذا المعنى قد يحتاج اليه في الابتداء ويستغنى عنه في  
البقاء وقد تكون الحاجة الى وجوده ثم غنمه ومن هذا القبيل وجود  
البناء فانه شرط في وجود البيت وقد يعوت البناء ويبقى بناؤه وليس البناء  
واهب الوجود للبيت وانما حركات يديه وحركات ذهنه وأطوار ارادته  
شرط لوجود البيت على هيئته الخاصة به وبالجملة فيوجد فرق بين توقف  
الممكن على شئ وبين استفادته الوجود من شئ فانه وقف قد يكون على  
وجود ثم عدم كفى توقف الخطوة الثانية على الاولى فان الاولى ليست  
واهبة الوجود للثانية ولا لاوجب وجودها معها مع أن الثانية لا توجد

الاذا افعدمت الاولى أما استفادة الوجود فتقتضى سبق مالك الوجود  
يعطيه للمستفيد منه وأن يكون وجود المستفيد مستمدا من وجود  
الواهب لا يقوم الابه فلا يستقل بنفسه دونه في حال من الاحوال

## الممكن موجود قطعاً

نرى أشياء توجد بعد أن لم تكن وأخرى تتعلم بعد أن كانت كائنات  
النباتات والحيوانات فهذه الكائنات إما مستحيلة أو واجبة أو ممكنة  
لا سبيل الى الاول لان المستحيل لا يطرأ عليه الوجود ولا الى الثاني لان  
الواجب له الوجود من ذاته وما بالذات لا يزول فلا يطرأ عليه العدم ولا  
يسبقه كما سيبي في أحكام الواجب فهي ممكنة فالممكن موجود قطعاً

## وجود الممكن يقتضى بالضرورة وجود الواجب

جمله الممكنات الموجودة ممكنة بداهة وكل ممكن محتاج الى سبب يعطيه  
الوجود فجمله الممكنات الموجودة محتاجة بتمامها الى موجد لها فاما  
أن يكون عينها وهو محال لاستلزامه تقدم الشيء على نفسه وإما أن  
يكون جزأها وهو محال لاستلزامه أن يكون الشيء سبباً لنفسه ولما سبقه  
ان لم يكن الاول ولنفسه فقط ان فرض أول وبطلانه ظاهر فوجب  
أن يكون السبب وراء جملة الممكنات والموجود الذي ليس بممكن هو  
الواجب اذ ليس وراء الممكن الاستحيل والواجب والمستحيل لا يوجد  
فيبقى الواجب ثابت أن للممكنات الموجودة موجداً واجب الوجود

وأيا الممكّنات الموجودة سواء كانت متناهية أو غير متناهية قائمة  
 بوجود فذلك الوجود إما أن يكون مصدره ذات المكان وماهيات  
 الممكّنات وهو باطل لما سبق في أحكام الممكن من أنه لا شيء من الماهيات  
 الممكنة يقتض الوجود فتعين أن يكون مصدره سواها وهو الواجب  
 بالضرورة

## أحكام الواجب

القدم والبقاء ونفي التركيب

من أحكام الواجب أن يكون قديما أزليا لأنه لو لم يكن كذلك لكان حادثا  
 والحادث ما سبق وجوده بالعدم فيكون وجوده مسبوقا بعدم وكل  
 ما سبق بالعدم يحتاج الى علة تعطيه الوجود وإلا لزم رجحان المرجوح  
 بلا سبب وهو محال فلو لم يكن الواجب قديما لكان محتاجا في وجوده الى  
 موجود غيره وقد سبق أن الواجب ما كان وجوده لذاته فلا يكون  
 مافرض واجبا واجبا وهو تناقض محال ومن أحكامه أن لا يطرأ عليه  
 عدم وإلا لزم سلب ما هو للذات عنها وهو يعود الى سلب الشيء عن نفسه  
 وهو محال بالبدهة

من أحكامه أن لا يكون مركبا ان لو تركب لتقدم وجود كل جزء من أجزائه  
 على وجود جملة التي هي ذاته وكل جزء من أجزائه غير ذاته بالضرورة  
 فيكون وجود جملة محتاجا الى وجود غيره وقد سبق أن الواجب ما كان  
 وجوده لذاته ولأنه لو تركب لكان الحكم بالوجود موقوفا على الحكم

بوجود أجزائه وقد قلنا إنه لذاته من حيث هي ذاته ولأنه لا مرجح لأن  
يكون الوجوب له دون كل جزء من أجزائه بل يكون الوجوب لها أرجح  
فتكون هي الواجبة دونه

ففي التركيب في الواجب شامل لما يسمى به حقيقة عقلية أو خارجية فلا  
يمكن للعقل أن يحاكي ذات الواجب بتركيبه فإن الأجزاء العقلية لا بد لها  
من منشأ انتزاع في الخارج فلو تركبت الحقيقة العقلية لكانت الحقيقة  
مركبة في الخارج وإلا كان ما فرض حقيقة عقلية اعتبارا كاذب  
الصدق لا حقيقة

كما لا يكون الواجب مركبا لا يكون قابلا للقسم في أحد الامتدادات  
الثلاث أي لا يكون له امتداد لأنه لو قبل القسم لعادها إلى غير وجوده  
الأول وصار إلى وجودات متعددة وهي وجودات الأجزاء الخاصة  
من القسم فيكون ذلك قبولا للعدم أو تركبا وكلاهما محال كما سبق

## الحياة

معنى الوجود وان كان بديهيا عند العقل ولكنه يتمثل بالظهور ثم  
الثبات والاستقرار وكما الوجود وقوته بكمال هذا المعنى وقوته  
بالبداهة

كل مرتبة من مراتب الوجود تستتبع بالضرورة من الصفات الوجودية  
ما هو كمال تلك المرتبة في المعنى السابق ذكره وإلا كان الوجود لمرتبة  
سواها وقد فرض لها ما يتجلى للنفس من مثل الوجود لا ينحصر وأكمل  
مثال في أي مرتبة ما كان مقروفا بالنظام والكون على وجه ليس فيه

خلل ولا تشويش فان كان ذلك النظام بحيث يستتبع وجودا مستمرا  
وان في النوع كل أدل على كمال المعنى الوجودى في صاحب المثال  
فان تجلت للنفس مرتبة من مراتب الوجود على أن تكون مصدرا لكل  
نظام كان ذلك عنوانا على أنها كمال المراتب وأعلها وأرفعها  
وأقواها

وجود الواجب هو مصدر كل وجود يمكن كقولنا وظهر بالبرهان القاطع  
فهو بحكم ذلك أقوى الوجودات وأعلها فهو يستتبع من الصفات  
الوجودية ما يلائم تلك المرتبة العليا وكل ما تنصّره العدل كالأل في الوجود  
من حيث ما يحيط به من معنى الثبات والاستقرار والظهور وأمكن أن  
يكون له وجب أن يثبت له وكونه مصدرا للنظام وتصريف الأعمال على  
وجه الاضطراب فيه يعدم كمال الوجود كما ذكرنا فيجب أن يكون ذلك  
ثباته فالوجود الواجب يستتبع من الصفات الوجودية التي تقتضيها  
هذه المرتبة ما يمكن أن يكون له

فما يجب أن يكون له صفة الحياة وهي صفة تستتبع العلم والارادة  
وذلك أن الحياة بما يتبر كالأل للوجود بدهاة فان الحياة مع ما يتبعها مصدر  
النظام وناموس الحكمة وهي في أى مراتبها مبدا الظهور والاستقرار  
في تلك المرتبة فهي كمال وجودى ويمكن أن يتصف بها الواجب وكل كمال  
وجودى يمكن أن يتصف به وجب أن يثبت له فواجب الوجودى وان  
يا ينبت حياته حياة الممكنات فان ما هو كمال الوجود انما هو مبدا العلم  
والارادة ولولم ينبت له هذه الصفة لكان في الممكنات ما هو أكل منه  
وجودا وقد تقدم أنه أعلى الموجودات وأكملها فيه

والواجب هو واهب الوجود ما يتبعه فكيف لو كان فاقدا للحياة طمها  
فالحياة كما أنه مصدرها

## العلم

ومما يجب له صفة العلم ويراد به ما به انكشاف شيء عند من ثبتت له تلك  
الصفة أي مصدر ذلك الانكشاف منه لان العلم من الصفات الوجودية  
التي تعدد كما لا في الوجود ويمكن أن تكون للواجب وكل ما كان كذلك  
وجب أن يثبت له فواجب الوجود عالم  
ثم البداهة قاضية بأن العلم كال في الموجودات الممكنة ومن الممكنات  
من هو عالم فلو لم يكن الواجب عالما لكان في الموجدات الممكنة ما هو  
أكمل من الموجود الواجب وهو محال كما قدمنا ثم هو واهب العلم في عالم  
الامكان ولا يعقل أن مصدر العلم يفقده

علم الواجب من لوازم وجوده كما ترى فيعلو على العلوم علو وجوده عن  
الوجودات فلا يتصور في العلوم ما هو أعلى منه فيكون محيطا بكل ما يمكن  
علمه ولا يتصور العقل علما أشمل وهو انما يكون لوجوده كمال وهو محال  
ما هو لازم لوجود الواجب يغني بغناه ويقي ببقائه وعلم الواجب من لوازم  
وجوده فلا يقتصر الى شيء ما وراء ذاته فهو أزلي أبدي غني عن الآلات  
وجولات الفكر وأفاعيل النظر فيخالف علوم الممكنات بالضرورة  
ما يوجد من الممكنات فهو واقف لما انكشف بذلك العلم والالم يكن  
علما

من أدلة ثبوت العلم للواجب ما نشاهده في نظام الممكنات من الاحكام

والاقتان ووضع كل شيء في موضعه وقرن كل ممكن بما يحتاج اليه في وجوده وبقائه وذلك ظاهر لجلي النظر بما يشاهد في الالوان كبرها وصغيرها علويها وسفليها فهذه الروايات الكواكب والنسب الثابتة بينها وتقدير حركاتها على قاعدة تكامل لها البقاء على الوضع الذي قدر لها والزام كل كوكب بحدار لو خرج عنه لاختل نظام عالمه أو العالم بأسره وغير ذلك مما فصل في علوم الهيئة الفلكية كل ذلك يشهد بعلم صانعه وحكمة مدبره

اعتبر بما تراه في جزئيات النباتات والحيوانات من توقيتها واهوا وإيتائها ما يحتاج اليه في ترويم وجودها من الآلات والاعضاء ووضع ذلك في مواضعه من أبدانها وايداع غير الحساس منها كالنبات قوة الميل الى تناول ما يناسبه من الغذاء دون ما لا يلائمه فترى بزرقة الحنظل تدفن بجوار حبة البطيخ في أرض واحدة ثم تسقى بماء واحد وتنبى بعناية واحدة ولكن تلك تنضج من المواد ما يغذى المزروعات وهذه تتناول ما يغذو وحلوا المذاق وإرشاد الحساس منها الى استعمال ما منج من تلك الادوات والاعضاء وسوف كل قرّة من قرّاه الى ما قدرت له فهو الذي يعلم حالة الجنين وهو نطفة أو علقنة ويعلم حاجته متى تكامل خلقه وأنشأ نساءه الحية المستقل في عمله الى الايدى والارجل والاعين والمشام والآذان وبقيّة المشاعر الباطنة ليستعمل ذلك فيما يقيم وجوده ويقيه من العوادي عليه وحاجته الى المعدة والقلب والكبد والرئة وشعرها من الاعضاء التي لا غنى عنها في النمو والبقاء الى الاجل المحدود للشخص أو للسوء هو الذي يعلم حالة الجرّومة من الكلاب ممثلا وأنها متى كبرت تلد أجراء



متعددة فيمنحها أطباء متكررة وغير ذلك مما لا يستطاع احصاؤه وقد فصل الكثير منه في كتب النباتات وحياة الحيوان وما يسمى التاريخ الطبيعى وفنون منافع الاعضاء والطب وما يتبعه على أن الباحثين فى كل ذلك بعد ما بذلوا من الجهد وما صرفوا من الهمم وما كشفوا من الاسرار لم يزالوا فى أول البحث

هذا الصنيع الذى انما ستفاضل العقول فى فهم أسرارها والوقوف على دقائق حكمه الأيدل على أن مصدره هو العالم بكل شئ الذى أعطى كل شئ مخلقه ثم هدى هل يمكن لجرد الاتفاق المسمى بالصدفة أن يكون ينبوعا لهذا النظام وواضع تلك القواعد التى يقوم عليها وجود الاكوان عظيمها وحقيرها كلابل مبدع ذلك كله هو من لا يهز بعن علمه متقال ذرة فى الارض ولا فى السماء وهو السميع العليم

## الارادة

ما يجب لواجب الوجود الارادة وهى صفة تخصص فعل العالم بأحد وجوهه الممكنة بعدما ثبت أن واجب وجود الممكنات هو الواجب وأنه عالم وأن ما يوجد من الممكن لا بد أن يكون على وفق علمه ثابت بالضرورة أنه مريد لانه انما يفعل على حسب علمه ثم ان كل موجود فهو على قدر مخصوص وصفة معينة وله وقت ومكان محدودان وهذه وجوه قد خصصت له دون بقية الوجوه الممكنة وتخصيصها كان على وفق العلم بالضرورة ولا معنى للارادة الا هذا

أما ما يعرف من معنى الارادة وهو ما به يصح للقاعل أن يتقدم مقصده وأن

يرجع عنه فذلك محال في جانب الواجب فان هذا المعنى من المسموم  
الكونية والعزائم القابلة للفسخ وهي من توابع النقص في العلم فتتغير  
على حسب تغير الحكم وترتد الفاعل بين البواعث على الفعل والترك

## القدرة

وعما يجب له القدرة وهي صفته في الابداء والاعدام ولا كان الواجب  
هو مبدع الكائنات على مقتضى علمه وارادته فلا ريب يكون قادرا  
بالبدانة لان فعل العالم المريد في عالم وأراد انما يكون بساطة له على  
الفعل ولا معنى للقدرة الا هذا السلطان

## الاختيار

ثبوت هذه الصفة في الثلاث يستلزم بالضرورة ثبوت الاختيار اذ لا معنى  
له الا اصدار الأثر بالقدرة على مقتضى العلم وعلى حكم الارادة فهو الفاعل  
المختار ليس من أنما له ولا من تصرفه في خلقه ما يصدر عنه بالعلية المحضة  
والاستلزام الوهمي بدون شعور ولا ارادة وليس من صالح الكون  
ما يلزمه مراعاته لزوم تكليف بحيث لو لم يراعها توجه عليه النقد في آتية  
تتراهن الائمة تعالى عن ذلك علوا كبيرا واكن نظام الكون  
ومصالحه العظمى انما تقررت له بحكم أنه أثر الوجود الراجب الذي هو  
أكل الوجودات وأرفعها فالكمال في الكون انما هو توابع اكمال المكون  
وإتقان ابداع انما هو مظهر لسمو مرتبة المبدع وبهذا الوجود البالغ  
أعلى غايات النظام تعلق العلم الشامل والارادة المطلقة فصدر ويصدر على

هذا النمط الرفيع ( أفسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم اليأس لا ترجعون )  
وهذا هو معنى قولهم أن أفعاله لا تعلل بالاعراض ولكنها تستزعم العيب  
ويستحيل أن تخلو من الحكم وإن خفي شيء من حكمها عن أنظارنا

## الوحدة

ومما يجب له صفة الوحدة ذاته وأوصافه وجوداً وفعلاً أما الوحدة الذاتية  
فقد أثبتناها فيما تقدم بنى التركيب في ذاته خارجاً وعقلاً وأما الوحدة  
في الصفة أى أنه لا يساويه في صفاته الثابتة له موجود فلما بينا من أن الصفة  
تابعة لمرتبة الوجود وليس في الموجودات ما يساوى واجب الوجود وفى  
مرتبة الوجود فلا يساويه فيما يتبع الوجود من "سمات" وأما الوحدة  
في الوجود وفى الفعل ونعني بها التقرب بوجوب الوجود وما يتبعه من إيجاد  
الممكنات فهى ثابتة لأنه لو تعدد واجب الوجود لكان لكل من الواجبين  
تعيين يخالف تعيين الآخر بالضرورة واللام يحصل معنى التعدد وكلما  
اختلف التعينات اختلفت الصفات الثابتة للذوات المتعينة لأن  
الصفة انما تعين وتنال تحققها الخاص بها بتعين ما يثبت له بالبداهة  
فيختلف العلم والارادة باختلاف الذوات الواجبة اذ يكون لكل واحدة منها  
علم واردة ببيان علم الأخرى واراتها ويكون لكل واحدة علم واردة  
بلاثمان ذاتها وتعينها الخاص بها

هذا الخالف ذاتي لأن علم الواجب وإرادته لازمان لذاته من ذاته لا لآخر  
خارج فلا سبيل الى التغير والتبدل فيها كما سبق وقد قلنا أن فعل  
الواجب انما يدر عنه على حسب علمه وحكم ارادته فيكون فعل كل

صادرا على حكم يخالف الآخر مخالفة ذاتية فلو تعددوا واجبون لمخالفت  
أفعالهم بخالف علومهم وارااداتهم وهو خلاف يستحيل معه الوفاق وكل  
واحد يعقضى وجوب وجوده وما يتبعه من الصفات له السلطة على  
الايجاد فى عامة الممكنات فكل له التصرف فى كل منها على حسب علمه  
وارادته ولا مرجح لتفاننا حدى القدرتين دون الاخرى فتضارب أفعالهم  
حسب التضارب فى علومهم وارااداتهم فيفسد نظام الكون بل يستحيل  
أن يكون له نظام بل يستحيل وجود ممكن من الممكنات لان كل ممكن لابد أن  
يتعلق به الايجاد على حسب العلوم والارادات المختلفة فيلزم أن يكون  
لشيء الواحد وجودات متعددة وهو محال فلو كان فيهما آلهة الا الله  
لفسدنا لكن الفساد ممتنع بالبداهة فهو جل شأنه واحد فى ذاته وصفاته  
لا شريك له فى وجوده ولا فى أفعاله

## الصفات السمعية التى يجب الاعتقاد بها

ما قدمنا من الصفات التى يجب الاعتقاد بثبوتها الواجب الوجود هي ما  
أرشد اليه البرهان وجاءت الشريعة الاسلامية وما تقدمها من الشرائع  
المقدسة لتأييده والدعوة اليه بلسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولسان  
من سبقه من الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين

ومن الصفات ما جاء ذكره على لسان الشرع ولا يحمله العقل اذا حمل على  
ما يليق بواجب الوجود ولكن لا يهتدى اليه النظر وحده ويجب الاعتقاد  
بأنه جل شأنه متصف بها اتباعا لما قرره الشرع وتصديقا لما أخبر به  
فن تلك الصفات صفة الكلام فقد ورد أن الله كلم بعض أنبيائه ونطق

القرآن بأنه كلام الله فصدر الكلام المسموع عنه سبحانه لا بد أن يكون  
 شأنا من شؤنه قديما بقدمه أما الكلام المسموع نفسه المعبر عن ذلك  
 الوصف القديم فلا خلاف في حدوثه ولا في أنه خلق من خلقه وخصص  
 بالاسناد اليه لا اختياره له سبحانه في الدلالة على ما أراد إبلاغه من المعنى ولا أنه  
 صادر عن محض قدره ظاهر أو باطنا بحيث لا مدخل لوجود آخر فيه بوجه  
 من الوجود سوى أن من جاء على لسانه مظهر لصدوره والقول بخلاف  
 ذلك مصادرة للبداية وتجزؤ على مقام القدم بنسبة التغير والتبدل اليه  
 فإن الآيات التي يقرؤها القارئ تحدث وتنفى بالبداية كلها تليت  
 والمائل بقدم القرآن المقروء أئتمن بالاعتقاد من كل ما جاء  
 التمرن بنسبه بتصليلها والدعوة إلى شاقة رأيي في السؤل بألله  
 أوجد القرآن بدون دخل لكسب بشرفي وجوده ما عس شرف نسبته  
 بل ذلك غاية ما دعا الدين إلى اعتقاده فهو السنة وهو ما كان عليه النبي  
 وأصحابه وكل ما خالفه فهو بدعة وصلاة

أما ما نقله اليه من ذلك الخلاف الذي فرق الأمة وأحدث فيها الأحداث  
 خصوصاً في أوائل القرن الثالث من الهجرة وإبائه بعض الأئمة أن ينشئ  
 بأن القرآن مخلوق فقد كان منشؤه مجرد التخرج وإبائه من  
 بعضهم والافجيل مقامه مثل الإله أم ابن حنبل عن أن يعتد أن القرآن  
 المسروع قديم وهو ينلوه كل لسان بالسانه وبكيفية بصوره

ومما تناله بالمثل صفة البصر وهي ما به تنكشف المبصرات وصفة  
 السمع رضى به تنكشف المسموعات فهو السميع البصير لكن علينا  
 أن نعتد أن ذلك لا يكشف ليس بآلة ولا جارحة ولا حدة ولا بأسرة

## كلام في الصفات اجمالاً

أبسدئ الكلام فيما أقصد بك حديث إن لم يصح فكتاب الله بجملة  
وتفصيله يؤيد معناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله  
ولا تفكروا في ذاته فتهلكوا

إذا قدرنا عقل البشر قدره وجدنا غاية ما ينتهي إليه كماله انما هو الوصول الى  
معرفة عوارض بعض الكائنات التي تقع تحت الادراك الانساني حسا  
كان أو وجدانا أو عقلا ثم التوصل بذلك الى معرفة مناسبتها وتحصيل  
كليات لانواعها والاحاطة ببعض القواعد لعروض ما يعرض لها أما  
الوصول الى كنه حقيقة ما فما لا تبلغه قوته لان اكتمالها لم يكتمل انما هو  
باكتناها ما تركبت منه وذلك ينتهي الى البسيط الصرف وهو لا سبيل الى  
اكتمالها بالضرورة وغاية ما يمكن عرفانه منه هو عوارضه وآثاره خذ  
أظهر الاشياء وأجلها كالضوء قررا لناطرون فيه له أحكاما كثيرة  
فصلوها في علم خاص به ولكن لم يستطع ناظر أن يفهم ما هو ولا أن يكتنه  
معنى الاضاءة نفسه وانما يعرف من ذلك ما يعرفه كل بصير له عينان وعلى  
هذا القياس

ثم ان الله لم يجعل للانسان حاجة تدعو الى اكتمال شيء من الكائنات وانما  
حاجته الى معرفة العوارض والخواص ولتثقله ان كان سليما انما هي  
تحقيق نسبة تلك الخواص الى ما اختصت به وادراك القواعد التي قامت  
عليها تلك النسب فالاشتغال بالاكتناء إضاعة للوقت وصرف للقوة الى  
غير ما سبقت اليه

اشتغل الانسان بتحصيل العلم بأقرب الاشياء اليه وهي نفسه أراد أن  
يعرف بعض عوارضها وهل هي عرض أوجوه هل هي قبل الجسم أو  
بعده هل هي فيه أو مجردة عنه كل هذه صفات لم يصل العقل الى اثبات  
شيء منها يمكن الاتفاق عليه وانما يبلغ جهده أنه عرف أنه موجود حوله  
شعور وإرادة وكل ما أحاط به بعد ذلك من الحقائق الثابتة فهو راجع الى  
تلك العوارض التي وصل اليها يديته أما كنه شيء من ذلك بل وكيفية  
اتصافه ببعض صفاته فهو مجهول عنده ولا يجدي سبيلاً للعلم به  
هذا حال العقل الانساني مع ما يساويه في الوجود أو يخط عنه بل وكذلك  
شأنه فيما يظن من الافعال أنه صادر عنه كالفكر وارتباطه بالحركة والنطق  
فما يكون من أمره بالنسبة الى ذلك الوجود الاعلى ما اذا يكون انه هاشه  
بل انقطاعه اذا وجه نظره الى ما لا يتناهي من الوجود الازلي الابدی  
النظر في الخلق يهدي بالضرورة الى المنافع الدنيوية ويضيء للنفس  
طريقها الى معرفة من هذه آثاره وعلما تجلت أنواره والى اتصافه  
بما لا اله الا هو صدرت عنه هذه الآثار على ما هي عليه من النظام وتخالف  
الانظار في الكون انما هو من تصارع الحق والباطل ولا بد أن ينظر الخلق  
ويعاود على الباطل يتعاون الافكار وأصوله القوى من اعلى الغيب  
أما الفكر في ذات الخلق فهو طابلاً كنهه من جهة وهو متمنع على العقل  
البشري لما علمت من انقطاع النسبة بين الوجودين والاستعلاء التركيب  
في ذاته وتناول الى ما لا تبلغه القوة البشرية من جهة أخرى فهو عبث  
وسهولة عبث لانه سعى الى ما لا يدرك ومهلك لانه يؤدى الى الخبط في  
الاعتقاد لانه تمحيد لا يجوز تحليده وحصر لما لا يصح حصره

لا ريب أن هذا الحديث وما أتينا عليه من البيان كما يأتي في الذات من حيث هي يأتي فيها مع صفاتها فالنهي واستحالة الوصول إلى الاكتناء شاملان لها فيكفينا من العلم بها أن نعلم أنه متصف بها أما ما وراء ذلك فهو مما يستأثر هو بعلمه ولا يمكن لعقولنا أن تصل إليه ولهذا لم يأت الكتاب العزيز وما سبقه من الكتب إلا بتوجيه النظر إلى المصنوع لينفذ منه إلى معرفة وجود الصانع وصفاته الكمالية أما كيفية الاتصاف فليس من شأننا أن نبحث فيه

فالذي يوجب علينا الايمان هو أن نعلم أنه موجود لا يشبه الكائنات أنزلى أبدى سى عالم مريد قادر متفرد في وجوب وجوده وفي كمال صفاته وفي صنع خلقه وأنه متكلم سميع بصير وما يتبع ذلك من الصفات التي جاء الشرع بإطلاق اسمائها عليه أما كون الصفات زائدة على الذات وكون الكلام صفة غير ما شتمل عليه العلم من معاني الكتب السماوية وكون السمع والبصر غير العلم بالمسموعات والبصرات ونحو ذلك من الشؤون التي اختلف عليها النظار وتفرقت فيها المذاهب فما لا يجوز الخوض فيه إذ لا يمكن لعقول البشر أن تصل إليه والاستدلال على شيء منه بالألفاظ الواردة ضعف في العقل وتغريب بالشرع لان استعمال اللغة لا ينحصر في الحقيقة ولذا انحصر فيها فوضع اللغة لا تراعى فيه الوجودات بكنها الحقيقي وانما تلك مذاهب فلسفة إن لم يضل فيها أمثلهم فلم يهتد فيها فريق إلى مقنع فاعلينا إلا الوقوف عندما بلغه عقولنا وأن نسأل الله أن يغفر لمن آمن به وبما جاء به رسوله من تة تمنا



## أفعال الله جل شأنه

أفعال الله صادرة عن علمه وإرادته كما سبق تقريره وكل ما صدر عن علم وإرادة فهو عن الاختيار ولا شيء مما يصدر عن الاختيار بواجب على المختار لذاته فلا شيء من أفعاله بواجب الصدور عنه لذاته بجميع صفات الأفعال من خلق ورزق وإعطاء ومنع وتعذيب وتنعيم مما ثبت له تعالى بالامكان الخاص فلا يظوفن بعقل عاقل بعد تسليم أنه فاعل عن علم وإرادة أن يشوههم أن شيأ من أفعاله واجب عنه لذاته كما هو الشأن في لوازم الملهيات أو في اتصاف الواجب بصفاته مثلاً فان ذلك هو التناقض البديهي الاستحالة كما سبق الإشارة إليه

بقيت علينا جولة نظرفي تلك المقالات المحق التي اختبط فيها العوم اختباط أخوة تفرقت بهم الطرق في السير إلى مقصود واحد حتى إذا التقوا في غسق الليل صاح كل فريق بالآخر صيحة المستخبر فظن كل أن الآخر عدو يريد مقارعتة على ما بيده فاستخبر بينهم القتال ولازوا ويتجالون حتى تساقط جلهم دون المطلب ولما أسفر الصبح وتعارفت الوجوه رجع الرشد إلى من بقى وهم الناجون ولوتعارفوا من قبل لتعاونوا جميعاً على بلوغ ما أتملوا ولو افتهم الغاية أخواناً بنور الحق مهتدين نريد تلك المقالات المضطربة في أنه يجب على الله رعاية المصلحة في أفعاله وتحقيق وعي عبده فيمن تعتدى حدوده من عبده وما يتلوا ذلك من وقوع أعماله تحت العلل والإغراض فقد بالغ قوم في الإيجاب حتى ظن الناس ظرفي مزاعمهم أنهم عذوه واحداً من المكلفين يفرض عليه أن يجهد للقيام بما عليه من

الحقوق وتأدية ما لزمه من الواجبات تعالى عن ذلك علواً كبيراً وغلا  
آخرون في نفي التعليل عن أفعاله حتى خيل للمعنى في مقالهم أنهم هم  
لا يرضونه إلا قليلاً يرمي اليوم ما تقضيه بالأمس ويفعل غداً ما أخبر بتقيضه  
اليوم أو غافلاً لا يشعر بما يستتبعه عمله سبحانه ربك رب العزة عما  
يصفون وهو أحكم الحاكمين وأصدق القائلين جبروت الله وطهارة  
دينه أعلى وأرفع من هذا كله

اتفق الجميع على أن أفعاله تعالى لا تخضع لمن حكمته وصرح الغزالي  
والمقصرون جميعاً بأنه تعالى منزّه عن العيب في أفعاله والكذب في أقواله  
ثم بعد هذا أخذوا يتنازعون بالالفاظ ويتمارون في الأوضاع ولا يدرى إلى  
أى غاية يقصدون فلناخذ ما اتفقوا عليه ولترى إلى حقيقة واحدة  
ما اختلفوا فيه

حكمة كل عمل ما يترتب عليه مما يحفظ نظاماً أو يدفع فساداً خاصاً كان  
أو عاماً لو كشف للعقل من أى وجه لعقله وحكمه بأن العمل لم يكن عبثاً  
ولعباً ومن يزعم بالحكمة معنى لا يرجع إلى هذا حكمته إلى أوضاع اللغة  
وبداهة العقل لا يسمى ما يترتب على العمل حكمة ولا يتمثل عند العقل  
بمثالها إلا إذا كان ما يتبع العمل مراد الفاعل بالفعل والالعد السام  
حكماً فيما لو صدرت عنه حركة في فومه قتلت عقرباً كاد يلسع طفلاً أو  
دفع صبياعن حفرة كاد يسقط فيها بل لو سم بالحكمة كثير من الجمادات  
إذا استتبعت حركاتها بعض المنافع الخاصة أو العامة والبداهة تأباه  
من القواعد الصحيحة المسئلة عند جميع العقلاء «أن أفعال العاقل تصان  
عن العبث» ولا يريدون من العاقل إلا العالم بما يصدر عنه بإرادته

ويريدون من صونها عن العبث أنها لا تصدر إلا امر يترتب عليها يكون غاية لها وان كان هذا في العاقل الحادث فاعلمك بمصدر كل عقل ومنتهى الكمال في العلم والحكم هذه كلها سلمت لا يتنازع فيها أحد  
مصنع الله الذي أتقن كل شيء وأحسن خلقه مشعرون بضروب الحكم فقيه ما قامت به السموات والأرض وما بينهما وسفظة به نظام السكون بأسره وما صانه عن الفساد الذي يقضي به إلى العدم وفيه ما استقامت به مصلحة كل موجودة في عذته خصوصاً ما هو من الموجودات الحسية كالنبات والحيوان ولولا هذه البدائع من الحكم ما تيسر لنا الاستدلال على علمه

فهذه الحكم التي نعرفها الآن بوضع كل شيء في موضعه وإتياء كل محتاج ماله إليه الحاجة إما أن تكون معلومة له مرادة مع الفعل أم لا لا يمكن القول بالثاني والالكان قولاً بقصور العلم إن لم تكن معلومة أو بالظن إن لم تكن مرادة وقد سبق تحقيق أن علمه وسع كل شيء واستحالة غيبه أثر من آثاره عن إرادته فهو يريد الفعل ويريد ما يترتب عليه من الحكمة ولا معنى لهذا إلا إرادته للحكمة من حيث هي تابعة للفعل ومن المحال أن تكون الحكمة غير مرادة بالفعل مع العلم بارتباطها به فيجب الاعتقاد بأن أفعاله يستحيل أن تكون خالية من الحكمة وبأن الحكمة يستحيل أن تكون غير مرادة إذ لو صرح قوههم أن ما يترتب على الفعل غير مراد لم يعتد ذلك من الحكمة كما سبق

فوجوب الحكمة في أفعاله تابع لوجوب الكمال في علمه وإرادته وهو مما لا تراخ فيه بين جميع المتخالفين وهكذا يقال في وجوب محقق ما وعد

وأوعده فانه تابع لكمال علمه وإرادته وصدقه وهو أصدق القائلين وما جاء في الكتاب أو السنة مما قد يوهم خلاف ذلك يجب إرجاعه الى بقية الآيات وسائر الآثار حتى ينطبق الجميع على ما هدت اليه البليهيات السابق إيرادها وعلى ما يليق بكمال الله وبالعظمة وحليل عظمتها والاصل الذي يرجع اليه كل وارد في هذا الباب قوله تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما الا عيين لو أردنا أن نتخذلها لاتخذنا من دنا إن كنا عاقلين بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون

وقوله لاتخذنا من دنا أي لمصدر عن ذاتنا المتفردة بالكمال المطلق الذي لا يشوبه نقص وهو محال وإن في قوله ان كنا عاقلين نافية وهو تقييد القياس السابق

بقي أن الناظرين في هذه الحقائق ينقسمون الى قسمين فمنهم من يطلب علمها لانه شهوة العقل وفيه لذته فهذا القسم يسمى المعاني بأسمائها ولا يبالى جواز الشرع اطلاقها في جانب الله أم لم يجوز فيسمى الحكمة غاية وغرضها غاية ورعاية للصحة وليس من رأيه أن يجعل لقله عنا بآيته عن اطلاق اسم متى صح عند معناه وقد يعبر بالواجب عليه بدل الواجب له غير مبال بما يوهمه اللفظ

ومنهم من يطلب علمها مع مراعاة أن ذلك دين يتعبد به واعتقاد يشئون لاله عظيم يعبد بالتحميد والتعظيم ويجب الاحتياط في تزويجهم حتى بعفة اللسان عن النطق بما يوهم نقصا في جانبه فيستبرأ من تلك الالفاظ مفردا ومركبا فان الوجوب عليه يوهم التكليف والالزام وبعبارة أخرى

بهم القهر والتأثر بالآغيار ورعاية المصلحة توهم أعمال النظر وإجالة  
الفكر وهما من لوازم النقص في العلم والغاية والعلّة الغائية والغرض  
توهم حركة في نفس الفاعل من قبل البدء في العمل إلى نهايته وفيها ما في  
سواها ولكن الله أكبر هل يصح أن تكون سعة المجال أو التعفف  
في المقال سببا في التفرقة بين المؤمنين وعلمائهم في الجدال حتى ينتهي  
بهم التفرق إلى ما صاروا اليه من سوء الحال

### أفعال العباد

كما يشهد سليم العقل والحواس من نفسه أنه موجود ولا يحتاج في ذلك إلى  
دليل يهديه ولا معلم يرشده كذلك يشهد أنه مدرك لأعماله الاختيارية  
يزن نتائجها بعقله ويقتدرها بإرادته ثم يصدرها بقدرته تأمليه وبعد أنكار  
شيء من ذلك مساويا لانتكار وجوده في محافاته لبداهة العقل  
كما يشهد بذلك في نفسه يشهد أنه أيضا في بي نوعه كافة متى كانوا مثله في  
سلامة العقل والحواس ومع ذلك فقد يرى راضا مخطئ فيغضبه وقد  
يطلب كسب رزق فيفقونه وربما سعى إلى منجاة فسقط في مهلكة فيعود  
بالأثرة على نفسه أن كان لم يحكم النظر في تقدير فعله ويتخمن خيسته  
أول مرة مرشد له في الأخرى فيعاود العمل من طريق أقوم وبوسائل  
أحكم ويتغافل على من حال بينه وبين ما يشتهي إن كان سبب  
الاخفاق في السعي منازعة منافس له في مطلبه لوجده من نفسه أنه  
الفاعل في حرمانه فينبى لنا ضلته وتارة توجه إلى أمر أسى من ذلك إن  
لم يكن لتقصيره أو لما فسد غيره دخل فيماتلح من مصير عمله كأن هب ريح

فأغرق بضاعته أو نزل صاعقه بأحرق ماشيته أو علق أمله بعين فأت  
 أو بذى منصب فعزل يتجه من ذلك إلى أن في الكون قوة أسمى من أن  
 تحيط بها قدرته وأن وراء تدبيره سلطانا لا تصل إليه سلطته فان كان قد  
 هداه البرهان وتقويم الدليل إلى أن حوادث الكون بأسرها مستندة إلى  
 واجب وجود واحد يصرفه على مقتضى علمه وإرادته خشع وخضع وردة  
 الأمر إليه فيما أتى ولكن مع ذلك لا ينسى نصيبه فيما أتى فالؤمن كما يشهد  
 بالدليل وبالبيان أن قدرة مكّون الكائنات أسمى من قوى الممكنات  
 يشهد بالبداهة أنه في أعماله الاختيارية عقلية كانت أو جسمانية  
 قائم بتصرف ما وهب الله له من المدارك والقوى فيما خلقت لأجله وقد  
 عزف القوم شكر الله على نعمه فقالوا هو صرف العبد جسيم ما أنعم الله به  
 عليه إلى ما خلق لأجله

على هذا قامت الشرائع وبه استقامت التكاليف ومن أنكر شيئا منه  
 فقد أنكر مكان الإيمان من نفسه وهو عقله الذي شرّفه الله بالخطاب  
 في أوامر ونواهيه

أما البحث فيما وراء ذلك من التوفيق بين ما قام عليه الدليل من إحاطة علم  
 الله وإرادته وبين ما تشهد به البداهة من عمل المختار فيما وقع عليه  
 الاختيار فهو من طلب سرّ القدر الذي نهى عن الخوض فيه واشتغال  
 بما لا تتكاد تصل العقول إليه وقد خاض فيه الغالون من كل ملة  
 خصوصاً من المسيحيين والمسلمين ثم لم يرأوا يعد طول الجدل وقوفاً حيث  
 ابتدؤا وغاية ما فعلوا أن فترقوا وشتموا فتنهم القائلين بسلطة العبد على  
 جميع أفعاله واستقلالها المطلق وهو غرور وظاهر ومنهم من قال بالجبر

وصرح به ومنهم من قال به وتبرأ من اسمه وهو هدم للشريعة ومحو  
 للتكاليف وإبطال لحكم العقل البديهي وهو عماد الايمان  
 ودعوى أن الاعتقاد بكسب العبد لأفعاله يؤدي إلى الاشرار الثلاثة وهو الظلم  
 العظيم دعوى من لم يلتفت إلى معنى الاشرار على ما جاء به الكتاب والسنة  
 فالأشرار اعتقاد أن لغير الله أثر فوق ما وهبه الله من الأسباب الظاهرة  
 وأن لشيء من الأشياء سلطاناً على ما يخرج عن قدرة المخلوقين وهو اعتقاد  
 من يعظم سوى الله مستعيناً به فيما لا يقدر العبد عليه كالاستنصار  
 في الحرب بغير قوة الحيوش والاستشفاع من الأمور بغير الأدوية التي  
 هدانا الله اليها والاستعانة على السعادة الآخرة والذنبية بغير الطرق  
 والسنة التي شرعها الله لنا هذا هو الشر الذي كان عليه الوثنيون  
 ومن ماثلهم خافت الشريعة الإسلامية بمحوم ورد الأمر فيما فوق القدرة  
 البشرية والأسباب الكونية إلى الله وحده وتقرير أمرين عظيمين  
 هما كذا السعادة وقوام الأعمال البشرية الأول أن العبد يكسب بارادته  
 وقدرته ما هو وسيلة لسعادته والثاني أن قدرة الله هي مرجع لجميع  
 الكائنات وأن من آثارها ما يحول بين العبد وبين انفاذ ما يريد وأن لا شيء  
 سوى الله يمكن له أن يعتد العبد بالعونة فيما لم يبلغه كسبه جاءت الشريعة  
 لتقرر ذلك وتحرم أن يستعين العبد بأحد غير خالق في توفيقه إلى إتمام  
 عمله بعد إحكام البصيرة فيه وتكليفه بأن يرفع همته إلى استمداد العون  
 منه وحده بعد أن يكون قد أفرغ ما عنده من الجهد في تصحيح الفكر  
 وإجادة العمل ولا يسمي العقل ولا الدين لاحداً أن يذهب إلى غير ذلك وهذا  
 الذي قررناه قد اهتمت به السلف الأمة فقاموا من الأعمال بما عيبت له

الام وعزل عليه من متأخري أهل النظر امام الحرمين الجويني رحمه الله  
وان أنكر عليه بعض من لم يفهمه

أكرر القول بأن الايمان بوحداية الله لا يقتضي من المكلف الاعتقاد  
أن الله صرفة في قواه فهو كسب لا يمانه ولما كلفه الله به من بقية الاعمال  
واعتقاد أن قدرة الله فوق قدرته ولها وحدها السلطان الاعلى في انعام  
مراد العبد بالالموانع أو تهية الاسباب المتبعة مما لا يعلم ولا يدخل  
تحت ارادته

أما التطلع الى ما هو أغض من ذلك فليس من مقتضى الايمان كما بينا وانما  
هو من شر العقول في طلب رفع الاستار عن الاسرار ولا أنكر أن قوما  
قد وصلوا بقوة العلم والمثابرة على مجاهدة المدارك الى ما اطمانت به  
نفوسهم وتفتحت به حيرتهم ولكن قليل ما هم على أن ذلك نور  
يقذفه الله في قلب من شاء ويخص به أهل الولاية والصفاء وكثر ما ضلّ  
قوم وأضلوا وكان لمقاتلتهم أسوأ الأثر فيما عليه حال الامة اليوم

لوشئت لقرأت البعيد فقلت إن من بالغ الحكم في الصكون أن تنوع  
الانواع على ما هي عليه في العيان ولا يكون النوع ممنازا عن غيره حتى  
تأخره خواصه وكذا الحال في غير الأشخاص فواهب الوجود يهب الانواع  
والاشخاص وجودها على ما هي عليه ثم كل وجود متى حصل كانت له  
توابعه ومن تلك الانواع الانسان ومن مميزاته حتى يكون غير سائر  
الحيوانات أن يكون مفكرا مختارا في عمله على مقتضى فكره فوجوده  
الموهوب مستتب لمميزاته هذه ولو سلب شي منها لكان إما ملكا أو حيوانا  
آخر والفرص أنه الانسان فهبة الوجود له لاشي فيها من القهر على العمل



ثم علم الواجب محيط بما يقع من الانسان بارادته وبأن عمل كذا يصدر  
في وقت كذا وهو خير يناب عليه وأن عملاً آخر شر يعاقب عليه عقاب  
الشر والاعمال في جميع الاحوال حاصلة عن الكسب والاختيار فلا  
شيء في العلم سالب للتخير في الكسب وكون ما في العلم يقع لاحتماله انما  
جامن حيث هو الواقع والواقع لا يتبدل

ولنا في علومنا الكونية اقرب الامثال شخص من أهل العناد يعلم علم  
اليقين أن عصبياته لا مبرجاً اختياره يحل به عقوبته لاحتماله لكنه مع ذلك  
يعمل العمل ويستقبل العقوبة وليس لشيء من علمه وانطباقه على الواقع  
أدنى أثر في اختياره لا بالمتع ولا بالالزام فانكشاف الواقع العالم لا يصح في  
تطر العقل ملزماً ولا مانعاً وانما يربك الوهم تغيير العبارات وتشعب  
الالفاظ ولو شئت لرزت في بيان ذلك ورجوت أن لا يبعد عن عقل ألف  
النظر الصحيح ولم تفسد فطرته بالمحاكات اللفظية لكن يمنعني عن  
الاطالة فيه عدم الحاجة اليه في صحة الايمان وتقاصر عقول العامة عن  
ادراك الامر في ذاته مهما بالغ المعبر في الايضاح عنه والبيان قلوب  
الجمهور من الخاصة بمرض التقليد فهم يعتقدون الامر ثم يطلون الدليل  
عليه ولا يريدونه الا موافقاً لما يعتقدون فان جاءهم بما يخالف ما اعتقدوا  
نبذوه وبلجوا في مقاومته وان أدى ذلك الى بجد العقل برمته فأكثرهم  
يعتقد في استدلال وقلما تجد بينهم من يستدل ليعتقد فان صاح بهم صاح من  
أعماق سرائرهم وبلى للخابط ذلك قلب لسنة الله في خلقه وتحريف لهدية  
في شرعه عزهم همزة من الجزع ثم طادوا الى السكون محتجين بأن هذا  
هو المألوف وما أفتنا الا على معروف ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

## حسن الافعال وقبحها

الافعال الانسانية الاختيارية لا تخرج عن أن تكون من الاكوان الواقعة تحت مداركنا وما تتفعل به نفوسنا عند الاحساس بها واستحضار صورها يشابه كل المشابهة ما تتفعل به عند وقوع بعض الكائنات تحت حواسنا أو حضورها في تخيلاتنا وذلك بدهى لا يحتاج الى دليل نجد في أنفسنا بالضرورة تمييزا بين الجبل من الاشياء والقبح منها فان اختلفت مشارب الرجال في فهم جمال النساء أو مشارب النساء في معنى جمال الرجال فلم يختلف أحد في جمال ألوان الازهار وتنضيد أوراق النباتات والاشجار خصوصا اذا كانت أوضاع الزهر على أشكال تشتمل الاختلاف والتناسب بين تلك الألوان بعضها مع بعض ولا في قبح الصورة الممثل بها تهشيم بعض أجزائها وانقطاع البعض الآخر على غير نظام وانفعال أنفسنا من الجبل بهجة أو إعجاب ومن القبح اسمئزار أو جزع وكما يقع هذا التمييز في البصرات تقع في غيرها من المسموعات والملموسات والمذوقات والمشمومات كما هو معروف لكل حساس من بني آدم باحدى تلك الحواس

ليس هذا موضع تحديد ما هو الجمال وما هو القبح في الاشياء ولكن لا يخفى أن أحد في أن من خواص الانسان بل وبعض الحيوان التمييز بينهما وعلى هذا التمييز قامت الصناعات على اختلاف أنواعها وبها ارتقى العمران في أطواره الى الحد الذي نراه عليه الآن وان اختلفت الاذواق فقي الاشياء جمال وقبح

هذا في المحسوسات واضح كما سبق ولعله لا ينزل عن تلك الدرجة في الوضوح ما يلزم به العقل من الموجودات المعقولة وإن اختلف اعتبارها بالجمال فيها فالكمال في المعقولات كالوجود الواجب والارواح الطيفة وصفات النفوس البشرية لجمال تشعربها أنفس عارفيه وتبهله بصائر لاحتظيه ولتنقص قبح لا شكره المدارك العالية وإن اختلف أثر الشعور ببعض أطوارها في الوجدان عن أثر الاحساس بالقبح في المحسوسات وهل في الناس من ينكر قبح النقص في العقل والسقوط في الهمّة وضعف العزيمة ويكفي أن أرباب هذا النقص المعنوية يميلون في إخفاها ويفترون أحيانا بأنهم متصفون باضدادها

وقد يجعل القبح بجمال أثره ويقبح الجميل بقبح ما يترتب به فالتزجج مستبشع والملك الدميم الشؤم التلقية ينبوغه النظر لكن أثر الرقي معالجة المرض وعدل الدميم في رعيته أو إحسانه اليك في خاصة نفسك يغير من حالتك النفسية عند حضور صورته فإن جمال الأثر يلقى على صاحبه أشعة من مهائه فلا يشعر الوجدان منه إلا بالجميل ومثل ذلك يقال في قبح الحساو إذا أضرت واشتمت أذا النفس من الجميل إذا ظلم وأصر

هل يمكن لعقل أن لا يقول في الأفعال الاختيارية كما قال في الموجودات الكونية مع أنها نوع منها وتقع تحت حواسنا ومداركنا العقلية إما بنفسها وإما بأثرها وتقع نفوسنا بما يلزمها منها كما تتفعل بما يرد عليها من صور الكائنات كلا بل هي قسم من الموجودات حكمها في ذلك حكم سائرها بالبداهة

فن الافعال الاختيارية ما هو مجب في نفسه تجدد النفس منه ما تجدد من  
 مجال الخلق كالحرركات العسكرية المنتظمة وتقلب المهرقة من اللاعبين في  
 الألعاب المعروفة اليوم «بالجناستيك» وكأية النغات على القوائن  
 الموسيقية من العارف بها ومنها ما هو قبيح في نفسه يحس منه ما يحس  
 من رؤية الخلق المشوه كخطب ضعفاء النجوم عند الخبز وكولولة  
 النائحات وقع المذعورين

ومنها ما هو قبيح لما يعقبه من الألم وما هو حسن لما يجلب من اللذة أو  
 دفع الألم فالاول كالضرب والجرح وكل ما يؤلم من أفعال الانسان والثاني  
 كالأكل على جوع والشرب على عطش وكل ما يحصل لذة أو يدفع ألماً  
 مما لا يحصى عنه وفي هذا القسم يكون الحسن بمعنى ما يلد والقبيح  
 بمعنى المؤلم

وقلما يختلف تمييز الانسان الحسن والقبيح من الافعال بالمعنيين السابقين  
 عن تمييز الحيوانات المرتقية في سلسلة الوجود اللهم الا في قوة الوجدان  
 وتحديد مرتبة الجمال والقبح

ومن الافعال الاختيارية ما يحسن باعتبار ما يجلب من النفع وما يقبح  
 بما يجزأ به من الضرر ويختص الانسان بالتمييز بين الحسن والقبيح  
 بهذا المعنى اذا أخذ من أكل وجهاته وقلما يشاركه فيه حيوان آخر  
 اللهم الا من أحط جهاته وهو خاصة العقل وسر الحكمة الالهية في هبة  
 الفكر

فن الذي ما يقبح لشؤم عاقبته كالافراط في تناول الطعام والشراب  
 والانقطاع الى سماع الاناني والجرى في أعقاب الشهوات فان ذلك

مفسدة للصحة مضیعة للعقل متلفة للمال مدعاة للعجز والذل وانما قبح  
 اللذی فی هذا الموضع لقصر مدته وطول مدة ما یجوز الیه طاقته من الالام  
 التي قد لا تنتهی الا بالموت على أسوأ حالاته ولضعف النسبة بین متاع  
 اللذة ومقاساة شدائد الالم ومن المؤلم ما یحسن کبحه من مشاق التعب فی  
 الاعمال لكسب الرزق وتأمين النفس على حاجاتها فی أوقات الضعف  
 ومجاهدة الشهوات ومقاساة الحرمان من بعض اللذات حیث ان الزمان  
 لیسوف للقرى البدنیة والعقلیة حظها من التمتع بما تقدر لهما من اللذات على  
 وجه ثابت لا یحاطه اضطراب أو علی غلط یخفف من رزایا الحیاة إن عدت  
 الحیاة متارا لها

ومن المؤلم الذی عدم العقل البشری حسنا مقارعة الانسان عدو وسواء  
 كان من فوعه أو من غیره للدافعة عن نفسه أو عن أنصاره ومنهم بنو آیه أو  
 قبیلته أو شعبه أو أمته حسب ارتقائه فی الاحساس ومخاطبته حتى  
 بحیاته فی سبیل ذلك كأنه یرى فی بذل هذه الحیاة أمنا على حیاة أخرى تشعر  
 به انفسه وان لم یحتدها عقله ومنه معاناة التعب فی كشف ما عی عن  
 علیه من حقائق الكون كأنه لا یرى المشقة فی ذلك شیا بالقیاس الى  
 ما یحصل من لذة الاطمئنان على الحق بقدر ما له من الاستطاعة  
 وعثمان اللذی المستقیج مد البدا الى ما کسبه الغیر بسعیه واستشفاء ألم  
 الحقد بالتلاف نفس المحقود علیه أو ما له لما فی ذلك من جلب المخافة العامة  
 حتى على ذات المتعدی ویکتک من نفسک استحضار ما یقبع الوفاء  
 بالعهود والعقود والغد رفیها

کل هذا عرفه العقل البشری وفرق فیہ بین الضار والنافع وسمى الاول

فعل الشر والساني عمل الخير وهذا التفريق هو منبغ التمييز بين الفضيلة والذيلة وقد حددتهما النظر الفكري على تفاوت في الاجال والتفصيل للتفاوت في درجات عقول الناظرين وناط بهما سعادة الانسان وشقاءه في هذه الحياة كما ربط بهما نظام العمران البشري وفساده وعزة الامم وذلتها وضعفها وقوتها وان كان المحددون لذلك والاخذون فيه يحظ من الصواب هم العدد القليل من عقلاء البشر

كل هذا من الاقليات العقلية لم يختلف فيه ملي ولا فيلسوف فلاعمال الاختيارية حسن وقيح في نفسها أو باعتبار أثرها في الخاصة أو في العامة والحس أو العقل قادر على تمييز ما حسن منها وما قبح بالمعاني السابقة بدون توقف على سمع والشاهد على ذلك ما تراه في بعض أصناف الحيوان وما تشهده في أفاعيل الصبيان قبل تعقل ما معنى الشرع وما وصل اليه من تاريخ الانسان وما عرف عنه في جاهليته

ومما يحسن ذكره هنا ما شاهد بعض الناظرين في أحوال النمل قال كانت جماعة من النمل تستغل في بيت لها فجاءت غلة كأمها القائمة بمراقبة العمل فرأت المشتغلات قد وضعت السقف على أقل من الارتفاع المناسب فأمرت بهدمه فهدم ورفع البنيان الى الحد الموافق ووضع السقف على أرفع مما كان وذلك من أنقاض السقف القديم وهذا هو التمييز بين الضل والنافع فمن زعم أن لاجس ولا قبح في الاعمال على الاطلاق فقد سلب نفسه العقل بل عتيا أشد حقاً من النمل

سبق لنا أن واجب الوجود وصفاته الكمية تعرف بالعقل فإذا وصل مستدل ببرهانه الى اثبات الواجب وصفاته الغير السمعية ولم يبلغه بذلك

رسالة كما حصل لبعض أقوام من البشر ثم انتقل من النظر في ذلك وفي  
 أطوار نفسه الى أن مبدأ العقل في الانسان يبقى بعد موته كواقع لقوم  
 آخرين ثم انتقل من هذا غلطاً أو مصيلاً الى أن بقاء النفس البشرية  
 بعد الموت يستدعي سعادة لهافيه أو شقاء ثم قال إن سعادتها إنما تكون  
 بمعرفة الله وبالفضائل وانما العتاسقط في الشقاء بالجهل بالله وبارتكاب  
 الرذائل وبغنى ذلك أن من الاعمال ما هو نافع للنفس بعد الموت بتحصيل  
 السعادة ومنها ما هو ضار لها بعده بإيقاعها في الشقاء فأى مانع عقلي أو  
 شرعي يحظر عليه أن يقول بعد ذلك بحكم عقله إن معرفة الله واجبة وان  
 جميع الفضائل وما يتبعها من الاعمال مفروضة وان الرذائل وما يكون  
 عنها محظورة وأن يضع لذلك ما يشاء من القوانين ليدعو بقية البشر الى  
 الاعتقاد بمثل ما يعتقد والى أن يأخذ من الاعمال بمثل ما أخذه حيث  
 لم يوجد شرع يعارضه

أما أن يكون ذلك حال العامة الناس يعلمون بعقولهم أن معرفة الله واجبة  
 وأن الفضائل مناط السعادة في الحياة الاخرى والرذائل مدار الشقاء فيها  
 فما لا يستطيع غافل أن يقول به والمشهود من حال الامم كافة يضلل  
 القائل به في رأيه

لو كانت حاجات الانسان ومخاوفه محدودة كما هي حاجات فيل أو أسد  
 مثلاً وكان ما وهبه من الفكر واقفا عند حد ما اليه الحاجة لا هتدى  
 الى المنافع واتقاء المضار على وجه لا يختلف فيه أقرامه لو سعدت حياته  
 وتخلص كل من شر الاخر ونجا بقية الحيوانات من غائلة الجميع  
 لكن قضى عليه حكم نوعه بأن لا يكون لحاجته حد ولا تختص معيشته

يجوز من الاجواء ولا يوضع من الاوضاع وأن يوهب من القوى المدركة ما يكميه استعماله في سدة عوزة وتوفر لذاته في أى إقليم وعلى أى حال وأن يختلف ظهور هذه المدارك في أطوارها وآثارها باختلاف أصنافه وشعوبه وأخصاصه اختلافا لا تنتهى درجاته ولولا هذا لاختلف عن بقية الحيوانات إلا باستقامة القامة وعرض الانقمار

وهب الله الانسان أوسط عليه ثلاث قوى لم يساوه فيها حيوان الذاكرة والمخيلة والفكرة فالذاكرة تميز صور الماضى ماستره الاشتغال بالحاضر فتستحضر من صور المرغوبات والمكر وهات ما تنبه اليه الاشياء أو الافساد الحاضرة فتقديز كراشي تبنيه وتقديز كره فضته كما هو بديهى والخيال يحسم من المذكور وما يهبط به من الاحوال حتى يصير كأنه شاهد ثم ينشئ له مثال لذة أو ألم في المستقبل يحاكي ما ذهب به الماضى ويهمل للنفس في طلبه أو الهرب منه فتبلى الى الفكر في تدبير الوسيلة اليه

على هذه القوى الثلاث مستوى سعادة الانسان ومنها ينبوع بلائه فمن الناس معتدل المذكر هادئ الخيال صحيح الفكر يتظر مثالا في حال مسرف أنفق ماله في غير نافع وضائق يده عما يقيم معيشته فيذكر المالحاجة مضت ثم يتخيل المال ومنافعه وما تتمتع به النفس من اللذته سواء في سد حاجاته أو في دفع الألم الذي يحدهه مشهد القاعة في غيره باعطاء المضطر ما يذهب بضروره ثم يتخيل ذلك المال آتيا من وجوهه التي لا يعلق بها حق من حقوق غيره وعند ذلك يوجه فكره لطلب الوسيلة



اليمن تلك الوجوه بالعمل القويم في استخدام ما وهب الله من القوى  
في نفسه وما حفره من قوى الكون المحيط به

ومن الناس من عرف عن سنن الاعتدال يرى ما لا مثلاً في يد غيره فيشد كثر  
لذة ماضية أصابها مثل هذا المال ويعظم له الخيال لثمة مثلها في المستقبل  
ولا يزال يعظم في تلك اللذة والتمتع بها حتى يقع ظل الخيال على طريق  
الفكر فيستر عنه ما طالب من وجوه الكسب وإنما يعتمد على استعمال قوته  
أو حيلته في سلب المال من يدهما الكد لينفقه فيما تخيل من المنفعة  
فيكون قد عطل بذلك قواه الموهوبة له وأخل بالأمن الذي أفاضه الله بين  
عباده ومن سنة الاعتداء فلا يسهل عليه ولا على غيره الوصول إلى الراحة  
من أعمال المقترفين لمثل عمله وخفيف من النظر في أعمال ابشر بحليها  
جميعها على نحو ما ينافي السالين فلقوة إذا كره وضعفها واحدة الخيال  
واعتداله واعوجاج الفكر واستقامته أعظم أثر في التمييز بين النافع  
والضار في أشخاص الأعمال واللامرجة والأجواء وما يختلف بالشخص  
من أهل وعشيرة ومعاشرين مدخل عظيم في التخييل والفكر بل وفي  
الذكر

فالتاس متفقون على أن من الأعمال ما هو نافع ومنها ما هو ضار وبعبارة  
أخرى منها ما هو حسن ومنها ما هو قبيح ومن عقلاهم وأهل النظر  
الصحيح والزاج المعتدل منهم من يمكنه إصابة وجه الحق في معرفة ذلك  
ومتفقون كذلك على أن الحسن ما كان أدوم فائدة وإن كان مؤلماً في  
الحال وأن القبيح ما جرت إلى فساد في النظام الخاص بالشخص أو الشامل له  
ولن يتصل به وإن عظمت لذته الحاضرة ولكنهم يختلفون في النظر إلى

كل عمل بعينه اختلافاً فهم في أمر جنتهم وسجنهم ومناشئهم وجميع ما يكتشف  
بهم فلذلك ضربوا إلى الشرفي كل وجه وكل يظن أنه انما يطلب نافعاً  
ويتق ضاراً فالعقل البشري وحده ليس في استطاعته أن يبلغ بصاحبه  
ما فيه سعادته في هذه الحياة اللهم الا في قليل من لم يعرفهم الزمن فان  
كان لهم من الشأن العظيم ما به عرفهم أشار إليهم الدهر بأصابع الاجيال  
وقد سبقت الإشارة إليهم فيما مر

وليست عقول الناس سواء في معرفة الله تعالى ولا في معرفة حياة بعد  
هذه الحياة فهم وان اتفقوا في الخضوع لقوة أسمى من قواهم وشعر  
معظمهم بيوم بعدهذا اليوم ولكن أفسدت الوثنية عقولهم وانحرفت  
بها عن مسلك السعادة فليس في سعة العقل الانساني في الافراد كافة أن  
يعرف من الله ما يجب أن يعرف ولا أن يفهم من الحياة الآخرة ما ينبغي  
أن يفهم ولا أن يقرر لكل نوع من الاعمال جزاءه في تلك الادارة الآخرة  
وانما قد تيسر ذلك لقليل ممن اختصه الله بكامل العقل ونور البصيرة وان لم  
ينل شرف الاقتداء بهدى نبوى ولو بلغه لكان أسرع الناس إلى اتباعه  
وهو لا يرغب باتباعهم بأفكارهم إلى العرفان من وجه غير ما يليق في الحقيقة  
بما يفكر الله في الجلال الالهى

ثم من الأحوال التي لا يمكن لعقل بشري أن يصل إليه وحده  
وهو تفصيل الملائكة والآيات والوقائع التي لا يمكن للعقل البشري أن يفهمها  
ومن الاعمال التي لا يمكن أن يعرفها وعملها إلا في هذه الحياة  
ولا في الآخرة كعبادة الله تعالى في الدنيا والآخرة كعبادة الله تعالى في الدنيا والآخرة  
في الخلق في الدنيا والآخرة كعبادة الله تعالى في الدنيا والآخرة كعبادة الله تعالى في الدنيا والآخرة

وضروب التوسل والزهد في الحياة العيسوية كل ذلك مما لا يمكن للعقل  
البشري أن يستقل بعرفة وجه الفائدة فيه ويعلم الله أن فيه سعادته  
لهذا كله كان العقل الانساني محتاجا في قيادة القوى الادراكية والبدنية  
الى ما هو خير له في الحياتين الى معين يستعين به في تحديد احكام الاعمال  
وتعيين الوجه في الاعتقاد بصفات الألوهية ومعرفة ما ينبغي أن يعرف  
من أحوال الآخرة وبالجملة في وسائل السعادة في الدنيا والآخرة ولا يكون  
لهذا المعين سلطان على نفسه حتى يكون من في جنسه ليفهم منه أو  
عنه ما يقول وحتى يكون متمازا على سائر الافراد بما رفاق على ما عرف في  
العادة وما عرف في سنة الخليفة ويكون بذلك مبرهن على أنه يتكلم عن  
الله الذي يعلم مصالح العباد على ما هي عليه ويعلم صفاته الكالية وما ينبغي  
أن يعرف منها والحياة الآخرة وما أعتقها فيكون الفهم عنه والثقة بأنه  
يتكلم عن العلم الكبير معينا للعقل على ضبط ما تشتت عليه أو درك  
ما ضعف عن ادراكه وذلك المعين هو النبي

النبوة تحدد ما ينبغي أن يلحظ في جانب واجب الوجود من الصفات  
وما يحتاج اليه البشر كافة من ذلك وتشير الى خاصتهم بما يمكن لهم أن  
يفضلوا به غيرهم في مقامات عرفاتهم لكنها لا تحتم الا ما فيه الكفاية  
للعامة فجاءت النبوات مطالبة بالاعتقاد بوجود الله وبوحدانيته  
وبالصفات التي أثبتناها على الوجه الذي بيناه وأرشدت الى طرق  
الاستدلال على ذلك فوجوب المعرفة على هذا الوجه المخصوص وحسن  
المعرفة وحظر الجهالة أو الجوربشي مما أوجب الشرع في ذلك وقبحه  
مما لا يعرف الا من طريق الشرع معرفة تطمئن بها النفس ولو استقل

عقل بشري بذلك لم يكن على الطريق المطاوع من الجزم واليقين والاقتناع  
الذي هو عماد الطمأنينة فان زيد على ذلك أن العرفان على ما بينه الشرع  
يستحق المثوبة المعينة فيه وضده يستحق العقوبة التي نص عليها كانت  
طريق معرفة الواجب شرعية محضة غير أن ذلك لا ينافي أن معرفة الله  
على هذه الصفة حسنة في نفسها وانما جاء الشرع مبينا للواقع فهو ليس  
محدث الحسن ونصوصه تؤيد ذلك وأذكر مثالا من كثير قال تعالى على  
لسان يوسف أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار يشير بذلك  
إشارة واضحة إلى أن تفرق الآلهة يفرق بين البشر في وجهة قلوبهم إلى  
أعظم سلطان يقضونه فوق قوتهم وهو يذهب بكل فريق إلى التعصب  
لموجه قلبه إليه وفي ذلك فساد نظامهم كما لا يخفى أما اعتقاد جميعهم  
بإله واحد فهو توحيد لنازع نفوسهم إلى سلطان واحد يخضع الجميع  
لحكمه وفي ذلك نظام أخوتهم وهي قاعدة سعادتهم وإليها ما لهم فيما  
أعتقدوا ن طال الزمان فكما جاء الشرع مطالب بالاعتقاد بما عاين بالوجه  
الحسن فيه

النسوة فحدد أنواع الأعمال التي تناط بها سعادة الإنسان في الدارين  
وتطالبه عن الله بالوقوف عند الحدود التي حددتها وكثيرا ما تبين له مع ذلك  
وجوه الحسن أو القبح فيما أمر به أو نهى عنه فوجوب عمل من الأمور به  
أو الندب إليه وحظر عمل أو كراهته من المنهي عنه على الوجه الذي حددته  
الشرعية وعلى أنه مناب عليه بأجر كذا ومجازي عليه بعقوبة كذا مما  
لا يستقل العقل بعرفته بل طريقة معرفته شرعية وهو لا ينافي أيضا أن  
يكون الأمور به حسنا في ذاته بمعنى أنه مما يؤدي إلى منفعة دينية أو أخوية

باعتبار أثره في أحوال المعيشة أو في صحة البدن أو في حفظ النفس  
أو المال أو العرض أو في زيادة تعلق القلب بالله جل شأنه كما هو مفصل  
في الأحكام الشرعية وقد يكون من الأعمال ما لا يمكن دركه حسنه ومن  
المنهيات ما لا يعرف وجه قبحه وهذا النوع لا حسن له إلا الأمر ولا قبح  
إلا النهي والله أعلم

### الرسالة العامة

نريد من الرسالة العامة بعثة الرسل لتبليغ شيء من العقائد والأحكام عن  
الله خالق الإنسان وموفيه ما لا غنى له عنه كما وفي غيره من الكائنات سداد  
حاجاتها ووقاها وجودها على القدر الذي حدد لها في رتبة نوعها من الوجود  
والكلام في هذا البحث من وجهين الأول وهو أيسرهما على المتكلم  
وجه أن الاعتقاد ببعثة الرسل ركن من أركان الإيمان فيجب على كل مؤمن  
ومؤمنة أن يعتقد بأن الله أرسل رسلا من البشر مبشرين بنوابه ومنذرين  
بعقابه قاموا بتبليغ أممهم ما أمرهم بتبليغه من تنزيه لذاته وتبيين لسلطانه  
القاهر على عباده وتفصيل لأحكامه في فضائل أعمال وصفات يطالبهم  
بها وفي مثالب فعال وخلاتق بنهاهم عنها وأن يعتقد بوجوب تصديقهم  
في أنهم يبلغون ذلك عن الله ووجوب الاقتداء بهم في سيرهم والأثمار  
بما أمروا به والكف عما نهوا عنه وأن يعتقد بأن منهم من أنزل الله عليه  
كتابا تشتمل على ما أراد أن يبلغوه من الخبر عنه ومن الحدود والأحكام  
التي علم الخلق لعباده في الوقوف عندها وأن هذه الكتب التي أنزلت عليهم  
حق وأن يؤمن بأنهم مؤيدون من العناية الإلهية بما لا يعهد للعقول

ولا الاستطاعة البشرية وأن هذا الأمر الفائق لمعروف البشر هو المجزة  
الدالة على صدق النبي في دعواه فحقى ادعى الرسول النبوة واستدل عليها  
بالمجزة وجب التصديق برسالتها

ومن لوازم ذلك بالضرورة وجوب الاعتقاد بخلقهم وصحة عقولهم  
وصدقهم في أقوالهم وأمانتهم في تبليغ ما عهد إليهم أن يبلغوه وعصمتهم  
من كل ما يشتمل السيرة البشرية وسلامة أبدانهم مما تبوعنه الابصار  
وتنفرمته الاذواق السليمة وأنهم متزهون عما يضل شيأ من هذه الصفات  
المقدمة وأن أرواحهم مدودة من الجلال الالهى بما لا يمكن معه لنفس  
إنسانية أن تسطو عليها سطوة روحانية أما فيما عدا ذلك فهم بشر  
يعتريهم ما يعتري سائر أفرادها ككونهم يشربون وينامون ويسهون  
وينسون فيما لا علاقة له بتبليغ الاحكام ويعرضون وتغشاهم أيدي  
الظلمة وينالهم الاضطهاد وقد يقتلون

المجزة ليست من نوع المستحيل عقلا فان مخالفة السير الطبيعى المعروف  
في الابداع مما لم يقم دليل على استحالة بل ذلك مما يقع كما يشاهد في حال  
المريض يمنع عن الاكل مسدداً لولم يأكل فيها وهو صحيح لمسات مع وجود  
العلة التي تزيد الضعف وتساعد الجوع على الاتلاف فان قيل إن ذلك لا بد  
أن يكون تابعا لناموس آخر طبيعى قلنا إن واضع الناموس هو موجد  
الكائنات فليس من المحال عليه أن يضع نواميس خاصة بخوارق العادات  
غاية ما في الأمر أن لا نعرفها ولكنك ترى أثرها على يد من اختصه الله بفضل  
من عنده على أتباعه الاعتقاد بأن صانع الكون قادر مختار يسهل علينا

العلم بأنه لا يمنع عليه أن يحدث الحادث على أي هيئة وبأبعل أي سبب إذا سبق في علمه أنه يحدثه كذلك

المعجزة لا بد أن تكون مقرونة بالتحدي عند دعوى النبوة وظهورها من البراهين المثبتة لنبوته من ظهرت على يده لأن النبي يستند إليها في دعواه أنه مبلغ عن الله فاصدار الله لها عند ذلك يعد تأييداً منه له في تلك الدعوى ومن المحال على الله أن يؤيد الكاذب فإن تأييد الكاذب تصديق له وتصديق الكاذب كذب وهو محال على الله فحق طهرت المعجزة وهي مما لا يقدر عليه البشر وفان ظهورها دعوى النبوة علم بالضرورة أن الله ما أظهرها الا تصديقاً لمن ظهرت على يده وان كان هذا العلم قديقاً بقرانه الانتكار مكابرة

وأما السحر وأمثاله فان سلم أن مظاهره فائقة عن آثار الاجسام والجسمانيات فهي لا تعلق عن متناول القوى الممكنة فلا يقارب المعجزة في شيء

أما وجوب تلك الصفات المتقدمة للانبياء فلا تنهم لو انمخضت فطرهم عن فطر أهل زمانهم أو نضاعت أرواحهم لسلطان نفوس آخر أو مس عقولهم شيء من الضعفاء كانوا أهلاً لهذا الاختصاص الإلهي الذي يفوق كل اختصاص اختصاصهم بوجه والكشف لهم عن أسرار علمه ولولم تسلم أبدانهم عن المنفردات لكان ازعاج النفس لرآهم حجة للنكر في انكار دعواهم ولو كذبوا أو خانوا أو قبحت سيرتهم لضعفت الثقة بهم ولكانوا مضلين لأمم شديدين فتذهب الحكمة من بعثهم والامر كذلك لو أدركهم السهو أو النسيان فيما عهد اليهم تبليغه من العقائد والاحكام

أما وقسوع الخطأ منهم فيما ليس من الحديث عن الله ولا له مدخل في  
التشريع فحوزة بعضهم والجمهور على خلافه وما ورد من مثل أن النبي  
صلى الله عليه وسلم نهى عن تأبير النخل ثم أباحه لظهور أثره في الأثمار فأنما  
فعله عليه الصلاة والسلام ليعلم الناس أن ما يتخذونه من وسائل الكسب  
وطرق الصناعات فهو موكول للعارفهم ونجارهم ولا حظ لهم فيه  
مادامت الشرائع مرعية والفضائل محمية وما حكاه الله من قصة آدم  
وعصيانه بالاكل من الشجرة فما خفي فيه سر النهي عن الاكل والمواظنة  
عليه وغاية ما علمناه من حكمته أنه كان سببا لعمارة الارض بيني آدم كان  
النهي والاكل رمزان الى طورين من أطوار آدم عليه السلام أو مظهران  
من مظاهر النوع الانساني في الوجود وواقعه أعلم ومن العسر إقامة الدليل  
العقلي أو اصابه دليل شرعي يقطع بما ذهب اليه الجمهور

## حاجة البشر الى الرسالة

سبق لك في الفصل السابق ما يهيم الكلام عليه من الوجه الاول وهو وجه  
ما يجب على المؤمن اعتقاده في الرسل والكلام في هذا الفصل موجه  
ان شاء الله الى بيان الحاجة اليهم وهو معتزل الافهام ومزلة الاقدام  
ومزدحم الكثير من الافكار والاهوام ولست اباصدد الانبياء بما قال  
الاولون ولا عرض ما ذهب اليه الآخرون ولكننا نلزم ما التزمنا في هذه  
الورقات من بيان المعتقد والذهاب اليه من اقرب الطرق من غير تظر  
الى مآمال اليه المخالف أو استقام عليه الموافق اللهم الاشارة من طرف  
خفي أو لما لا يستغنى عنه القول الجلي



والكلام في بيان الحاجة الى الرسل مسلكان **الاول** وقد سبق الاشارة اليه يتبدى من الاعتقاد ببقاء النفس الانسانية بعد الموت وأن لها حياة أخرى بعد الحياة الدنيا تتمتع فيها بنعيم أو تشقى فيها بعذاب أليم وأن السعادة والشقاء في تلك الحياة الباقية معقودان بأعمال المرء في حياته القانية سواء كانت تلك الاعمال قلبية كالا اعتقادات والمقاصد والارادات أو بدنية كأنواع العبادات والمعاملات.

اتفقت كلمة البشر موحد بين وثنيين ملعين وفلاسفة الاقليلا لقيام لهم وزن على أن لنفس الانسان بقاء تحيا به بعد مفارقة البدن وأنها لا تموت موت فناء وإنما الموت المحتوم هو ضرب من البطون والطفاء وان اختلفت منازعهم في تصوير ذلك البقاء وفيما تكون عليه النفس فيه وتباينت مشاربهم في طرق الاستدلال عليه فمن قائل بالتناسخ في أجساد البشر أو الحيوان على الدوام ومن ذاهب الى أن التناسخ ينتهي عند ما تبلغ النفس أعلى مراتب الكمال ومنهم من قال انها متى فارقت الجسد عادت الى تجرد هاعن المادة حاظقة لما فيه لذتها أو ما به شقوتها ومنهم من رأى أنها تتعلق بأجسام أثرية ألطف من هذه الاجسام المريبة وكان اختلاف المذاهب في كنه السعادة والشقاء الاخرين وفيما هو متاع الحياة الآخرة وفي الوسائل التي تعتلل نعيم أو تبعد عن التكال الدائم وتضارب آراء الامم فيه قديما وحديثا مما لا تكاد تحصى وجوهه

هذا الشعور العام بحياة بعد هذه الحياة المنبت في جميع الانفس عالمها وجاهلها وحسها ومستأنسها يادبها وحاضرها قديمها وحديثها لا يمكن أن يعد ضلعة عقلية أو نزعة وهمية وإنما هو الالهامات التي اختص

بها هذا النوع فكما ألهم الانسان أن عقله وفكره هما عماد بقاءه في هذه  
 الحياة الدنيا وإن شذأ فرد منه ذهبوا الى أن العقل والفكر ليسا بكافيين  
 للارشاد في عمل ما أو الى أنه لا يمكن للعقل أن يوقن باعتقاد ولا للفكر أن  
 يصل الى مجهول بل قالوا أن لا وجود للعالم الا في اختراع الخيال وانهم  
 شاكون حتى في أنهم شاكون ولم يطعن شذوذه هؤلاء في صحة الالهام  
 العلم المشعر لسائر افراد النوع أن الفكر والعقل هما ركن الحياة وأساس  
 البقاء الى الأجل المحدود كذلك قد ألهمت العقول وأشعرت النفوس  
 أن هذا العمر القصير ليس هو منتهى ما للانسان في الوجود بل للانسان  
 ينزع هذا الجسد كما ينزع الثوب عن البدن ثم يكون حيا باقيا في طور  
 آخر وان لم يدرك كنه ذلك إلهام يكاد يراحم البديهة في الجلاء يشعر كل  
 نفس أنها خلقت مستعدة لقبول معلومات غير متناهية من طرق غير  
 محصورة شبة الى انذار غير محدود ولا واقفة عند غاية مهيأة لدرجات  
 من الكمال لتتحداه أطراف المراتب والغايات معرضة لا لام من  
 الشهوات وزغات الاهواء وزوايا الامراض على الاجساد ومصارعة  
 الاجواء والحاجات وضروب من مثل ذلك لا تدخل تحت عدد ولا تنتهي  
 عند حد إلهام يستلقتها بعد هذا الشعور الى أن واهب الوجود للانواع  
 انما قدر الاستعداد بقدر الحاجة في البقاء ولم يعهد في تصرفه العبث  
 والكيل الجزافي فما كان استعداد لقبول ما لا يتناهى من معلومات  
 وآلام ولذا تذوكلات لا يصح أن يكون بقاؤه قاصرا على أيام أو سنين  
 معدودات

شعور يهيج بالارواح الى تحسس هذا البقاء الابدى وما عسى أن تكون

عليه متى وصلت اليه وكيف الاهتداء وأين السبيل وقد غاب المطالب  
وأعوز الدليل شعورنا بالحاجة إلى استعمال عقولنا في تقويم هذه المعيشة  
القصيرة الامد لم يكفنا في الاستقامة على المنهج الاقوم بل لزمنا الحاجة  
الى التعليم والارشاد وقضاء الازمنة والاعصار في تقويم الاطوار وتعديل  
الافكار واصلاح الوجدان وتقيف الازدهار ولا تزال الى الآن  
من هم هذه الحياة الدنيا في اضطراب لا ندري متى فخلص منه وفي شوق  
الى طمأنينة لا نعلم متى تنتهي اليها

هذا شأنا في فهم عالم الشهادة فإنا نؤمن من عقولنا وأفكارنا في العلم بما  
في عالم الغيب هل فيما بين أيدينا من الشاهد معالم نهتدي بها الى الغائب  
وهل في طرق الفكر ما يوصل كل أحد الى معرفة ما قد له في حياة يشعر بها  
وبأن لا مندوحة عن القسوم عليها ولكن لم يوهب من القوة ما يتقضى الى  
تفصيل ما أعد له فيها والشؤون التي لا بد أن يكون عليها بعد مفارقة ما هو  
فيه أو الى معرفة ييسر من يكون تصريف تلك الشؤون هل في أساليب  
النظر ما يأخذ بك الى اليقين بما طمأمن الاعتقادات والاعمال وذلك  
الكون مجهول لديك وتلك الحياة في غاية الغموض بالنسبة اليك كلا  
فإن الصلاة بين العالمين تكاد تكون منقطعة في نظر العقل ومرامى المشاعر  
ولا اشتراك بينهما الا فيك أنت فالنظر في المعلومات الحاضرة لا يوصل الى  
اليقين بمحقق تلك العوالم المستقبلية

أفليس من حكمة الصانع الحكيم الذي أقام أمر الانسان على قاعدة الارشاد  
والتعليم الذي خلق الانسان وعلمه البيان علمه الكلام التفاهم  
والكتاب للتراسل أن يجعل من مراتب الانفس البشرية مرتبة يعدها لها

بمحض فضل بعض من يصطفيه من خلقه وهو أعلم حيث يجعل رسالته  
يبيزهم بالفطر السليمة و يبلغ بأرواحهم من الكمال ما يليقون معه  
للاستشراق بأنوار علمه والامانة على مكنون سره مما لو انكشف لغيرهم  
انكشافه لهم لفاضت له نفسه أو ذهبت بعقله جلالته وعظمه فيشرفون  
على الغيب باذنه ويعلمون ما سيكون من شأن الناس فيه ويكونون في  
مراتبهم العلوية على نسبة من العالمين نهاية الشاهد وبداية الغائب  
فهم في الدنيا كأنهم ليسوا من أهلها وهم وقد الآخرة في لباس من  
ليس من سكانها يتلقون من أمره أن يتحدثوا عن جلاله وما خفي على  
العقول من شؤون حضرة الرفيعة بما يشاء أن يعتقده العباد فيه وما قدر  
أن يكون له مدخل في سعادتهم الآخوية وأن يبينوا للناس من أحوال  
الآخرة ما لا بد لهم من علمه معبرين عنه بما تحتمله طاقة عقولهم ولا يبعد  
عن تناول أفهامهم وأن يبلغوا عنه شرايع عامة تحمد لهم سيرهم  
في تقويم نفوسهم وكبح شهواتهم وتعلمهم من الاعمال ما هو مناط سعادتهم  
وشقايتهم في ذلك الكون الغيب عن مشاعرهم بتفصيله اللاصق علمه  
بأعماق ضمائرهم في إجماله ويدخل في ذلك جميع الاحكام المتعلقة  
بكليات الاعمال ظاهرة وباطنة ثم يؤيدهم بما لا تبلغه قوى البشر من  
الآيات حتى تقوم بهم الحجة ويتم الاقناع بصدق الرسالة فيكونون بذلك  
رسلا من لدنه الى خلقه مبشرين ومنذرين

لا ريب أن الذي أحسن كل شيء خلقه وأبدع في كل كائن صنعه وجاد على  
كل شيء بما إليه حاجته ولم يحرم من رحمة حقير أو لاجل لامن خلقه  
يكون من رآفته بالتويع الذي أجاد صنعه وأقام له من قبول العلم ما يقوم

مقام المواهب التي اختص بها غيره أن يتقدم من حيرته ويخلصه من  
 الخبط في أهم حياته والضلال في أفضل حاله  
 يقول قائل ولم لم يودع في الغرائز ما يحتاج اليه من العلم ولم يضع فيها  
 الانقياد الى العمل وساوله الطريق المؤدية الى الغاية في الحياة الآخرة وما  
 هذا النحوم بمجائب الرحمة في الهداية والتعليم وهو قول يصدر عن  
 شطط العقل والغفلة عن موضوع البحث وهو النوع الانساني ذلك النوع  
 على ما به وما دخل في تقويم جوهره من الروح الفكر وما اقتضاه ذلك  
 من الاختلاف في مراتب الاستعداد باختلاف أفراده وأن لا يكون كل  
 فرد منه مستعدا لكل حال بطبعه وأن يكون وضع وجوده على عماد  
 البحث والاستدلال فلو ألهم حاجاته كما تلهم الحيوانات لم يكن هو ذلك  
 النوع بل كان إما حيوانا آخر كالنحل والفيل أو ملكا من الملائكة ليس  
 من سكان هذه الارض

المسلك الثاني في بيان الحاجة الى الرسالة يأخذ من طبيعة الانسان  
 نفسه أرثنا الايام غابرها وحاضرها أن من الناس من يختل بنفسه من  
 جماعة البشر وينقطع الى بعض الغابات أو الى رؤس الجبال ويستأنس الى  
 الوحش ويعيش عيش الابد من الحيوان يتغذى بالاعشاب وجذور  
 النبات ويأوي الى الكهوف والمغاور ويتقرب بعض العوادي عليه  
 بالصفور والاشجار ويكتفي من الثياب بما يخصف من ورق الشجر أو  
 جلود الهالك من حيوان البر ولا يزال كذلك حتى يفارق الدنيا ولكن  
 مثل هذا مثل النحلة تنفرد عن الدبر وتعيش عيشة لا تتفق مع ما قدر  
 لنوعها وانما الانسان نوع من تلك الانواع التي غر في طبعها أن تبش

مجتمعة وان تعددت فيها الجماعات على أن يكون لكل واحد من الجماعة عمل يعود على المجموع في بقاءه وللجموع من العمل ما لا غنى للواحد عنه في نمائه وبقائه وأودع في كل شخص من أشخاصها شعورا بما يحتاجه إلى سائر أفراد الجماعة التي يشملها اسم واحد وتاريخ وجود الإنسان شاهد بذلك فلا حاجة إلى الإطالة في بيانه وكفالك من الدليل على أن الإنسان لا يعيش إلا في جملة ما وهبه من قوة النطق فلم يخلق لسانه مستعدا لتصوير المعاني في الالتقاط وتأليف العبارات إلا لاستعداد الحاجة به إلى التفاهم وليس الاضطرار إلى التفاهم بين اثنين أو أكثر إلا الشهادة بأن لا غنى لأحدهم عن الآخر

حاجة كل فرد من الجماعة إلى سائرها مما لا يشبه فيه وكلما كثرت مطالب الشخص في معيشته ازدادت به الحاجة إلى الأيدي العاملة فتمتد الحاجة وعلى أثرها الصلة من الأهل إلى العشيرة ثم إلى الأمة وإلى النوع بأسره . وأيامنا هذه شاهدة على أن الصلة التابعة للحاجة قد تم النوع كما لا يخفى . هذه الحاجة خصوصا في الأمة التي حققت عنوانها صلات وعلائق ميزتها عن سواها حاجة في البقاء حاجة في التمتع عزايا الحياة حاجة في جلب الرغائب ودفع المكارهم من كل نوع

لو جرى أمر الإنسان على أساليب الخلقة في غيره لكانت هذه الحاجة من أفضل عوامل المحبة بين أفرادها عامل يشعر كل نفس أن بقاءها مرتبط ببقاء الكل . فالكل منها بمنزلة بعض قواها المسخرة لئلا يضرها ودرم مضارها والمحبة عماد السلم ورسول السكينة إلى القلوب هي الدافع لكل من المتحابين على العمل لمصلحة الآخر الناهض بكل منهما للدفاع عنه في حالة

الخطر فكان من شأن المحبة أن تكون حفاظا للنظام الامم وروما لبقائها  
وكان من حالها أن تكون ملازمة للحاجة على مقتضى سنة الكون  
فان المحبة حاجة لنفسك الى من تحب أو ما تحب فان اشتدت كانت  
ولعا وعشقا

لكن كان من قوانين المحبة أن تتشأ وتندوم بين منيحين اذا كانت الحاجة  
الى ذات المحبوب أو ما هو فيها لا يفارقها ولا يكون هذا النوع منها في  
الانسان الا اذا كان منشؤه أمر في روح المحبوب وشمائله التي لا تفارق  
ذاته حتى تكون لفظة الوصول في نفس الاتصال لا في عارض يتبعه فاذا  
عرض التبادل والتعاض ولوحظ في العلاقة بينهما تحولت المحبة الى  
رغبة في الانتفاع بالعوض وتعلقت بالمنتفع به لا بمصدر الانتفاع وقام بين  
الشخصين مقام المحبة إما سلطان القوة أو ذلة الخفاة أو الدهان والخديعة  
من الجانبين

يحب الكلب سيده ويخلص له ويدافع عنه دفاع المستميت لما يرى أنه  
مصدرا للاحسان اليه في سداد عوزة فصورته تشبعه وريه وحمايته مقرنة  
في شعوره بصورته من يكفله الفهم توقع فقدما يفقده فيحرص عليه  
حرصه على حياته ولو أنه انتقل من حوزته الى حوزة آخر وغاب عنه السنين  
ثم رآه معرضا لخطر ما عادت اليه تلك الصورة يصل بعضها بعضا وان دفع  
الى خلاصه بما تمكنه القوة

ذلك لان الالهام الذي هدى به شعور الكلب ليس مما تتسع به المذاهب  
فوحده انه يتردد بين الاحسان ومصدره وليس له وراءها مذهب فاجته في

سدعو زه هي حاجته الى القائم بأمره فيجبه محبته لنفسه ولا يبض منها  
شوب التعاوض في الخدمة

أما الانسان وما أدراك ما هو فليس أحرره على ذلك ليس بمن بلهم ولا يتعلم  
ولا من يشعر ولا يتفكر بل كان كاله النوعي في اطلاق مداركه عن القيد  
ومطالبه عن النهايات وتسليمه على صفوه الى العالم الاكبر على جلالته  
وعظمه يصارعه بعوامله وهي غير محصورة حتى يعتصر منه منافع  
وهي غير محدودة وايداعه من قوى الادراك والعمل ما يعينه على المغالبة  
ويمكنه من المطالبة بسعيه ورأيه وينبع ذلك أن يكون له في كل كائن مما  
يصل اليه لذة ومجوار كل لذة ألم ومخافة فلا تنتهي رغبته الى غاية ولا تقف  
مخاوفه عند نهايه (إن الانسان خلق هالوعا اذا مسه الشرب جزوعا واذا  
مسه الخير منوعا) تفاوتت أفراده في مواهب الفهم وفي قوى العمل وفي  
الهمة والعزم فثهم المقصر ضعفاً وكسلا المتطاول في الرغبة شهوة  
وطمعا يرى في أخيه أنه العون له على ما يريد من شئون وجوده لكنه  
يذهب من ذلك الى تخيل اللذة في الاستئثار بجميع ما في يده ولا يمتنع  
بمعاوضته في ثمره من ثمار عمله وقد يجبد اللذة في أن يمتنع ولا يعمل ويرى  
الخير في أن يقيم مقام العمل في أعمال الفكر في استنباط ضروب الخيل ليمتنع  
وان لم ينفع ويغلب عليه ذلك حتى يخيل له أن لا ضرر عليه لو انفرد بالوجود  
عن يطلب مغالبتة ولا يبالى بارساله الى عالم العدم بعد سلبه فكلما  
حس الذكروا الخيال الى دفع مخافة أو الوصول الى لذية فتح له الفكر باباً من  
الخيال أو هيأ له وسيلة لاستعمال القوة فقام التناهب مقام التواهب



وحل الشقاق محل الوفاق وصار الضابط لسيرة الانسان لئلا الحيلة  
ولما اتهم

هل وقف الهوى بالانسان عند التنافس في الذائد الجسدانية ونحوها  
أفراجه طمعاً في وصول كل الى ما يظنه غاية مطلب وان لم تكن له غاية كلا  
ولكن قدره أن تكون له لذائذ روحانية وكان من أعظم همه أن يشعر  
بالمكرامة له في نفس غيره من تجمعه معهم جامعة ما حسب ما يمتد إليه نظره  
وقد بلغت هذه الشهوة حد من الانفس كادت تغلب على جميع الشهوات  
وأخذت لذات الوصول اليها من الارواح مكاناً كذا لا تصعد اليه سائر اللذات  
وهي من أفضل العوامل في إحرار القضايل وتمكين الصلوات بين  
الافراد والامم لو صرف فيما سبقت لاجله ولكن انحرف بها السبيل  
كما انحرف بغيرها للأسباب التي أشرنا اليها من التفاوت في مراتب الادراك  
والهمة والعزيمة حتى خيل لكثير من العقلاء أن يسعى الى إعلاله منزله في  
القلوب بأخافة الامن وازعاج الساكن واشعار القلوب رهبة الخفاة

لا يمكن على الجبر من أن يجمع بين  
هل يمكن مع هذا أن يجمع بين  
على تعاونهم وقد بعضهم بعضاً في الأعمال أو لا تكون هذه الأفعال على  
السابق ذكرها سبباً في تفانيهم لأرب أن القاء على تلك الأحوال من  
ضروب التحال فلا بد للنوع الانساني في حفظ مقامه من المحبة وتواضع  
منها

بعض أهل البصرة في أخته محكمه الى العدل وطوا كما طعن بعض  
العارفين وتطرق به في كلمة محكمه الى العدل نائب المحبة ثم لا يتناول القول

من حكمة ولكن من الذي يضع قواعد العدل ويحمل الكافة على رعايتها . قيل ذلك هو العقل فكما كان الفكر والذكرو الخيال يبايع الشقاء كذلك تكون وسائل السعادة وفيها مستقر السكينة وقد رأينا أن اعتدال الفكر وسعة العلم وقوة العقل وأصاله الحكم تذهب بكثير من الناس الى ما وراء حجب الشهوات وتعلوهم فوق ما تخيله المخاوف فيعرفون لكل حق حرمته ويميزون بين لئمة ما يفتى ومنفعة ما يبتقى وقد جاءهم منهم أفراد في كل أمة وضعوا أصول الفضيلة وكشفوا وجوه الرذيلة وقسموا أعمال الانسان الى ما تحضر لذته وتسوء عاقبته وهو ما يجب اجتنابه والى ما قد يشق احتماله ولكن تسر مغباته وهو ما يجب الاخذ به ومنهم من أنفق في الدعوة الى رأيه نفسه وماله وقضى شهيداً لخلاصه في دعوة قومه الى ما يحفظ نظامهم فهو لاء العقلاء هم الذين يضعون قواعد العدل وعلى أهل السلطان أن يحملوا الكافة على رعايتها وبذلك يستقيم أمر الناس

هذا قول لا يجافي الحق ظاهره ولكن هل سمع في سيرة الانسان وهل ينطبق على سنته أن يخضع كافة أفرادها والغالب منهم لرأى العاقل لمجرد أنه الصواب وهل كفى في إقناع جماعة منه كشعب أو أمة قول عاقلهم إنهم مخطئون وإن الصواب فيما يدعوه اليه وإن أقام على ذلك من الأدلة ما هو أوضح من الضياء وأجلى من ضرورة المحبة البقاء كلام يعرف ذلك في تاريخ الانسان ولا هو ما ينطبق على سنته فقد تقدم لنا أن مهيب الشقاء هو تفاوت الناس في الإدراك وهم مع ذلك يدعون المساواة في العقول والتقارب في الأصول ولا يعرف جمهورهم من حال الفاضل إلا كما يعرف

من أمر الجاهل ومن لم يكن في مرتبتك من العقل لم يذق مذاقك من  
الفضل فجرد البيان العقلي لا يدفع نزاعا ولا يرتطمأينة وقد يكون القائم  
على ما وضع من شريعة العقل عن يزعم أنه أرفع من واضعها فيذهب  
بالناس مذهب شهواته فتذهب حرماتها ويتهدم بناؤها ويفقد ما قصد  
بوضعها

أضف الى ما سبق من لوازم نزعات الفكر ونزعات الالهواء شعورا هو  
الصق بالغريرة البشرية وأشد لزوما لها كل انسان مهما علا فكره  
وقوى عقله أضعفت فطنته وانحطت فطرته يجدمن نفسه أنه  
مغلوب لنوة أرفع من قوته وقوة ما أنس منه الغلبة عليه مما حوله وأنه  
محكوم بأرادة تصرفه ونصرف ما هو فيه من العوالم في وجوده قد لا تعرفها  
معرفة العارفين ولا تطرق اليها ارادة المختارين تشعر كل نفس أنها  
مسوقة لمعرفة تلك القوة العظمى فتطلبها من حدها تارة ومن عقلها أخرى  
ولاسبيل لها الا الطريق التي حددت لنوعها وهي طريق النظر فذهب  
كل في طلبها واءراء رائد الفكر فمنهم من تأول لها ببعض الحيوانات لكثرة  
نفعها أو شدة ضررها ومنهم من تمثلت في بعض الكواكب لظهور  
أثرها ومنهم من حجبته الاتجار والاحجار لاعتبارات له فيها ومنهم من  
تبذرت له آثار قوى مختلفة في أنواع متفرقة تماثل في أفراد كل نوع  
وتختلف بتخالف الانواع فجعل لكل نوع إلهها ولكن كمال طرق الوجدان  
واطقت الازدهان ونفذت البصائر ارتفع الفكر وجلت النتائج فوصل  
من بلغ به علمه بعض المنازل من ذلك الى معرفة هذه القدرة الباهرة  
واهتدى الى أنها قدرة واجب الوجود غير أن من أسرار الجبروت ما غمض

عليه فلم يسلم من الخبط فيه ثم لم يكن له من الميزة الفائقة في قومه ما يحملهم  
على الاتباع بهديه فبقى الخلاف ذائعا والرشد ضائعا اتفق الناس في  
الاذعان لمافاق قدرهم وعلامتناول استطاعتهم لكنهم اختلفوا في فهم  
ما تلجئهم الفطرة الى الاذعان له اختلافا كان أشد أثر في التقاطع بينهم  
ولما نارة أعاصير الشقاق فيهم من اختلاف فهم في فهم النافع والضار الغلبة  
الشهوات عليهم

ان كان الانسان قد فطر على أن يعيش في جملة ولم ينج مع تلك الفطرة  
ما منحه التحل وبعض أفراد النمل مثلا من الالهام الهادي الى ما يلزم لذلك  
وانما ترك الى فكره يتصرف به على نحو ما سبق كما فطر على الشعور بقاهر  
تساق نفسه بالرغم عنها الى معرفته ولم يفض عليه مع ذلك الشعور  
عرفانه بذات ذلك القاهر ولا صفاته وانما ألقي به في ما راج النظر تحمله  
الافكار في مجاريه او ترمى به الى حيث يدري ولا يدري وفي كل ذلك الويل  
على جامعته والخطر على وجوده أهمل مني هذا النوع بالنقص ورزقي  
بالقصور عن مثل ما بلغه أضعف الحيوانات وأخطها في منازل الوجود  
نعم هو كذلك لولا ما آناه الصانع الحكيم من ناحية ضده

الانسان عجيب في شأنه يصعد بقوة عقله الى أعلى مراتب الملكوت  
ويطاول بفكره أرفع معالم الجبروت ويسامي بقوة ما يعظم عن أن  
يسامي من قوى الكون الاعظم ثم يصغر ويتضائل وينحط الى أدنى درك  
من الاستكانة والخضوع متى عرض له أمر ما لا يعرف سببه ولم يدرك منشأه  
ذلك لسر عرفه المستبصرون واستشعرته نفوس الناس أجمعين

من ذلك الضعف قيد الى هدهد ومن تلك الضعة أخذ بيده الى شرف

سعادته أكمل الواهب الجواب لجلته ما اقتضت حكمته في تخصيص نوعه  
بما يميزه عن غيره أن ينقص من أفراده وكما جاد على كل شخص بالعقل  
المصرف للعواص لينتظر في طلب اللقمة وسفر العورة والتوفى من الحر والبرد  
جاد على الجملة بما هو أوسع بالحاجة في البقاء وآثر في الوفاة من غوائل  
الشقاء وأحفظ لنظام الاجتماع الذي هو عماد كونه بالاجتماع من  
عليه بالنائب الحقيقي عن المحبة بل الراجع بها إلى النفوس التي أفقرت  
منها لم يخالف سنته فيه من بناء كونه على قاعدة التعليم والارشاد غير أنه  
أنام مع ذلك من أضعف الجهات فيه وهي جهة الخضوع والاستكانة  
فأقام له من بين أفراده مرشدين هادين وميزهم من بينها بخصائص في  
أنفسهم لا يشركهم فيها سواهم وأيد ذلك زيادة في الاقناع بآيات باهرات  
تلك النفوس وتأخذ الطريق على سوابق العقول فيستخذي الطامح  
ويذل الجاح وبصطدم بها عقل العاقل فيرجع إلى رشده وينهر له ابصر  
الجاهل فيرتد عن غيه يطرقون القلوب بقوارع من أمر الله ويدهشون  
المدارك ببواهر من آياته فيحيطون بالعقول بما لا مندوحة عن الاذعان له  
ويستوى في الركون لما يحيون به الممالك والمالوك والسلاطون  
والصعاليك والعاقل والجاهل والمفسول والفاضل فيكون الاذعان لهم  
أشبه بالاضطراري منه بالاختياري النظري يعلمونهم ما شاء الله أن يصلح به  
معاشهم ومعادهم وما أراد أن يعلمون من شؤنه وكمال صفاته وأولئك  
هم الانبياء والمرسلون فيبعثه الانبياء صلوات الله عليهم من متمامات كون  
الانسان ومن أهم حاجاته في بقائه ومنزلة من النوع مستزلة العقل من

الشخص نعمة أتمها الله لكي لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل  
وستكلم عن وتليفهم بنوع من التفصيل فيما بعد

## امكان الوحي

الكلام في إمكان الوحي يأتي بعد تعريفه لتصور المعنى الذي يراد منه  
ولنعرف المعنى الحاصل بالمصدر في فهم معنى المصدر نفسه ولا يعنيننا  
ماتيره الالفاظ في الازهان ولندكر من اللغة ما يناسبه . يقال وحيث اليه  
وأوحيت اذا كلمته بما تحفيه عن غيره والوحي مصدر من ذلك والمكتوب  
والرسالة وكل ما ألقينه الى غيرك ليعلمه ثم غلب فيما يليق الى الالهام من قبل  
الله وقيل الوحي إعلام في خفاء وبطلق ويراد به الموحى وقد عرفوا مشرعا  
أنه كلام الله تعالى المنزل على نبي من أنبيائه أما نحن فنعرّفه على شرطنا بأنه  
عرفان يجده الشخص من نفسه مع اليقين بأنه من قبل الله بواسطة أو بغير  
واسطة والاول بصوت يمثل لسمعته أو بغير صوت ويفرق بينه وبين الالهام  
بأن الالهام وجدان تسبقه النفس وتساق الى ما يطلب على غير شعور  
منه لمن أين أتى وهو أشبه بوجدان الجوع والعطش والحزن والسرور أما  
إمكان حصول هذا النوع من العرفان (الوحي) وانكشاف ما غاب من  
مصالح البشر عن عامتهم لمن يختصه الله بذلك وسهولة فهمه عند العقل فلا  
أراه مما يصعب ادراكه الاعلى من لا يريد أن يدرك ويجب أن يرغم نفسه  
الفهامة على ألا تفهم نعم يوجد في كل أمة وفي كل زمان أناس يقذف  
بهم الطيش والنقص في العلم الى ما وراء ما حصل اليقين فيه قاطنون في  
غمرات من الشك في كل ما لم يقع تحت حواسهم الخمس بل قد يدركهم

الرب فيما هو من متناولها كما سبقت الإشارة اليه فكلّهم بسقطتهم  
 هذه انحطوا الى ما هو أدنى من مراتب أنواع أخرى من الحيوان فينسبون  
 العقل وشؤنه وسره ومكنونه ويحسدون في ذلك لفئة الاطلاق عن قيود  
 الاوامر والتواهي بل عن محابس الحشمة التي تضمهم الى التزام ما يليق  
 وتحجزهم عن مقارفة ما لا يليق كما هو حال غير الانسان من الحيوان فاذا  
 عرض عليهم شيء من الكلام في النبوات والاديان وهم من أنفسهم هامّ  
 بالاصغاد افعهو بما أووا من الاختيار في النظر وانصرفوا عنه وجعلوا  
 أصابعهم في آذانهم حذراً من مخالط الليل أذهانهم فيلزمهم العقيدة  
 وتبعتها الشريعة فيحرموا الذقة واوما يحبون أن يتذوقوا وهو  
 مرض في الانفس والقلوب يستشفي منه بالعلم ان شاء الله

قلت أي استحالة في الوحي وأن ينكشف لقلان ما لا ينكشف لغيره  
 من غير فكر ولا ترتيب مقدمات مع العلم أن ذلك من قبل واهب الفكر  
 وما فتح النظر متى حفت العناية من ميزته هذه النعمة

مما شهدت به البديهة أن درجات العقول متفاوتة بعلو بعضها ببعض وأن  
 الأدنى منها لا يدرك ما عليه الأعلى إلا على وجه من الاجمال وأن ذلك  
 ليس لتفاوت المراتب في التعليم فقط بل لا بد معه من التناوت في الفطر  
 التي لا مدخل فيها لاختيار الانسان وكسبه ولا شبهة في أن من النظريات  
 عند بعض العقلاء ما هو بديهي عند من هو أرق منه ولا تزال المراتب  
 ترتب في ذلك الى ما لا يحصره العدد وان من أرباب الهمم وبكار النفوس  
 ما يرى البعيد عن صغارها قريبا فيسعى اليه ثم يدركه والناس دونه ينكرون  
 بدايته ويعجبون لنهايته ثم بالفن ما صار اليه كأنهم من المروء الذي

لا ينازع والظاهر الذي لا يجاحد فإذا أنكره منكره وأوعليه ثورتهم  
في بادئ الامر على من دعاهم اليه ولا يزال هذا الصنف من الناس على  
قلته ظاهر في كل أمة الى اليوم

فإذا سلم «ولا محيص عن التسليم» بما أسلفنا من المقدمات فنضع  
العقل والنكول عن النتيجة اللازمة لمقدماتها عند الوصول اليها أن لا يسلم  
بأن من النفوس البشرية ما يكون لها من نقاء الجوهر بأصل الفطرة  
ما تستعذ به من محض الفيض الالهي لأن تتصل بالافق الاعلى وتتمى  
من الانسانية الى الذروة العليا وتشهد من أمر الله وشهود العيان ما لم  
يصل غيرها الى ثقله أو تحسسه بعض الدليل والبرهان وتلقى عن العليم  
الحكيم ما يملو وضوحا على ما يتلقاه أحدنا عن أساتذة التعاليم ثم تصدر  
عن ذلك العلم الى تعليم ما علمت ودعوة الناس الى ما علمت على ابلاغهم  
وأن يكون ذلك سنة لله في كل أمة وفي كل زمان على حسب الحاجة يظهر  
برحمته من يختصه بعنايته لينقذ للاجتماع بما يضطر اليه من مصلحته الى  
أن يبلغ النوع الانساني أشده وتكون الأعلام التي نصبها الهداية الى  
سعادته كافية في ارشاده فتختتم الرسالة ويفلق باب النبوة كما سنأتي عليه  
في رسالة تبييننا صلى الله عليه وسلم

أما وجود بعض الارواح العالية وظهورها لاهل تلك المرتبة السامية  
فكما لا استحالة فيه بعد ما عرفنا من أنفسنا وأرشدنا اليه العلم قديمه  
وحديثه من اشتغال الوجود على ما هو اللطف من المادة وان غيب عنا  
فأى مانع من أن يكون بعض هذا الوجود اللطيف مشرقا لشيء من العلم



الالهى وأن يكون لنفوس الانبياء إشراف عليه فإذا جاء به الخبر الصادق  
جئنا على الانعان بصحته

أما مثل الصوت وأشباح تلك الارواح في حسن من اختصه الله بتلك  
النفوة فقد عهد عند أعداء الانبياء ما لا يعد عنه في بعض المصايين  
بأمراض خاصة على زعمهم فقد سلموا أن بعض معقولاتهم يتمثل في  
خيالهم ويصل الدرجة المحسوس فيصدق المريض في قوله انه يرى  
ويسمع بل يجالده ويصارع ولا شيء من ذلك في الحقيقة بواقع فان جاز  
التمثل في الصور المعقولة ولا منشأ لها الا في النفس وان ذلك يكون عند  
عروض عارض على المخ فلم لا يجوز تمثيل الحقائق المعقولة في النفوس  
العالية وأن يكون ذلك لها عندما تنزع عن عالم الحس وتصل بمحطات  
القدس وتكون تلك الحال من لواحق صحة العقل في أهل تلك الدرجة  
لاختصاص مزاجهم بما لا يوجد في مزاج غيرهم وغاية ما يلزم عنه أن  
يكون لعلاقة أرواحهم بأبدانهم شأن غير معروف في تلك العلاقة من  
سواهم وهو مما يسهل قبوله بل يهضم لان شأنهم في الناس أيضا غير  
الشؤون المألوفة وهذه المعايير من أهم ما امتازوا به وقام منها الدليل على  
رسالتهم والدليل على سلامة شهودهم وصحة ما يحدثون عنه أن  
أمرض القلوب تشقى بدوائهم وان ضعف العزائم والعقول يتبدل  
بالقوة في أممهم التي تأخذ بمقالهم ومن المنكر في البديهة أن يصدر الصحيح  
من معتل ويستقيم النظام بمعتل

أما رباب النفوس العالية والعقول السامية من العرفاء ممن لم تدن  
مراتبهم من مراتب الانبياء ولكنهم رضوا أن يكونوا لهم أولياء وعلى

شرعهم ودعوتهم أمناء فكثير منهم نال حظهم من الانس بما يقارب تلك  
الحال في النوع أو الجنس لهم مشاركة في بعض أحوالهم على شيء من  
عالم الغيب ولهم مشاهد صحيحة في عالم المثال لا تنكر عليهم لتحقق  
حقائقها في الواقع فهم لذلك لا يستبعدون شيئا مما يحدث به عن الانبياء  
صلوات الله عليهم ومن ذاق عرف ومن حرم انحراف ودليل صحة  
ما يتحدثون به وعنده ظهور الاثر الصالح منهم وسلامة أعمالهم بما يخالف  
شرائع أنبيائهم وطهارة فطرهم مما ينكره العقل الصحيح أو يحجب الذوق  
السليم وانقاذهم مما يعتب من الحق الناطق في سرائرهم المتلائي في  
بصائرهم الى دعوة من يحف بهم الى ما فيه خير العامة وترويح قلوب  
الخاصة ولا يخلو العالم من متشبهين بهم ولكن ما أسرع ما ينكشف  
حالهم ويسوء مآلهم ومآل من غرروا به ولا يكون لهم الا سوء الاثر في  
تضليل العقول وفساد الاخلاق وانحطاط شأن القوم الذين رزوا بهم الا  
أن يسد اركانهم الله بلطفه فتكون كلماتهم الخبيثة كشجرة خبيثة اجتثت  
من فوق الارض ماله من فساد فلم يبق بين المنكرين لاحوال الانبياء  
ومشاهدتهم وبين الاقرار بإمكان ما أنبؤا به بل وبوقوعه الا حجاب من  
العادة وكثيرا ما يجب العقول حتى عن ادراك أمور معتادة

## وقوع الوحي والرسالة

الدليل على رسالة نبي وصدقه فيما يحكى عن ربه ظاهر للشاهد الذي يرى  
حاله ويبصر ما آتاه الله من الآيات والبينات ويحقق بالعيان ما يغيبه عن  
البيان كما سلف في الوجه الاول من الكلام على الرسالة أما الغائب عن

زمن البعثة قدليلها التواتر وهو كائين في علم آخر رواية خبر عن مشهود  
من جماعة يستحيل تواطؤهم على الكذب وآيته قهر النفس على اليقين  
بما جاء فيه كالأخبار بوجود مكة أو بان للصين عاصمة تسمى بكين وبسبب  
استحالة التواطؤ على الكذب استيفاء الخبر لشرائط معلومة وخلو من  
عوارض تضعف الثقة به ومرجع كل ذلك إلى العدد وبعد الراوى عن  
التشيع لمضمون الخبر

لا تراعى بين العقلاء في أن هذا النوع من الأخبار يحصل اليقين بالخبر به  
وإنما النزاع في اعتبارات تتعلق به ومن الأنبياء ما استوفى الخبر عنهم شرائط  
التواتر كإبراهيم وموسى وعيسى ومما جاء به الخبر أنهم لم يكونوا فيمن بعثوا  
بينهم بالأقوى سلطانا ولا بالأكثر مالا ولم يمتدحهم أحد بالعناية بهم  
لتعليمهم علم مادعوا إليه وغاية الأمر أنهم لم يكونوا من الأديين الذين تعافهم  
الفوسم وتبوع عنهم الانظار ومع ذلك واستحكام السلطان لغيرهم ووفرة  
المال لديه واستعلائه عليهم بما كسب من العلم قاموا بدعوة إلى الله على  
رغم المال والأجنادهم وصاحبهم صيحة زلزلتهم في عروشهم وادعوا  
أنهم يبلغون عن خالق السموات والأرض ما أراد شرعه للناس وأقاموا  
من الدليل ما تصاغرت دونه قوة المعارضة ثم ثبتت في الكون شرافتهم  
ثبات الغريرة في القطر وكان الخير لأئمتهم في اتباع ما جاء به حالفهم القوة  
واحتضنتهم السعادة ما كانوا قائمين عليها ورزاهم الضعف وغالبهم  
الشفاعة المنحرفوا عنها واخلطوا فيها فهذا وما أقاموه من الأدلة عند  
التدنى لا يصح معه في العقل أن يكونوا كاذبين في حديثهم عن الله ولا في  
دعواهم أنه كان يوحى إليهم ما شرعوا للناس على أن من لا يعتقد ما يقول

لا يبقى لمقاله أثر في العقول والباطل لا يبقاه الا في الغفلة عنه كالنبات  
التي في الارض الطيبة ينبت باهمالها وينمو باعتقالها فاذا لامستها  
عناية الزارع غلبه الخصب وذهب به الزكاء ولكن تلك الديانات التي  
جاء بها أولئك الانبياء قامت في العالم الانساني ما شاء الله مما قدر لها مقام  
سائر قوام مع كثرة المعارضين وقوة سلطان المغالين فلا يمكن أن يكون  
أسها الكذب ودعائها الخيلة وكلامها في جوهرها الذي يلوح دائماً  
في خلال ما لحق بها المبتدعون أما بقية الرسل فمن يجب علينا الايمان  
بهم فيكن في إثبات نبوتهم إثبات رساله نبينا صلى الله عليه وسلم فقد  
أخبرنا برسالته وهو الصادق فيما بلغه وسنأتي على الكلام في رسالة  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في باب على حدة ان شاء الله

## وظيفة الرسل عليهم السلام

تبين مما تقدم في حاجة العالم الانساني الى الرسل أنهم من الامم بمنزلة  
العتول من الأشخاص وأن بعثهم حاجة من حاجات العقول البشرية  
قضت رجة المبدع الحكيم بسدادها وانماسة من نعم واهب الوجود ميزها  
الانسان عن بقية الكائنات من جنسه ولكنها حاجة روحية وكل  
ما لامس الحس منها فالقصد فيه الى الروح وتطهيرها من دنس الاهواء  
الصالة أو تقويم سلوكاتها وإياداعها ما فيه سعادتها في الحياتين أما تفصيل  
طرق المعيشة والخذق في وجوه الكسب وقطاول شهوات العقل الى درك  
ما أعد للوصول اليه من أسرار العلم فذلك مما لا دخل للرسالات فيه إلا من  
وجه العظة العامة والارشاد الى الاعتدال فيه وتقرير أن شرط ذلك

كله أن لا يحدث ريب في الاعتقاد بأن الكون إله واحد قادر على  
حكيم منصف بما أوجب الدليل أن يتصف به وبإستواء نسبة الكائنات  
إليه في أتمها مخالوفة له وصنع قدرته وانما تفاوتها فيما اختص به بعضها  
من الكمال وشرطه أن لا ينال شيء من تلك الاعمال السابقة لأحد من الناس  
بشر في نفسه أو عرضه أو ماله بغير حق يقتضيه نظام عامة الأمة على  
ما حدد في شريعته

يرشدون العقل الى معرفة الله وما يجب أن يعرف من صفاته وبينون  
الحد الذي يجب أن يقف عنده في طلب ذلك العرفان على وجه لا يشق  
عليه الاطمئنان إليه ولا يرفع ثقته بما آتاه الله من القوة يجمعون كلمة  
الخلق على إله واحد لا فرق معه ويخلصون السبل بينهم وبينه وحده  
وينهضون نفوسهم الى التعلق به في جميع الاعمال والمعاملات ويذكرونهم  
بعظمته بفرض ضروب من العبادات فيما اختلفت من الاوقات تذكرة  
لنفسى وتركبة مستمر قلن يخشى تقوى ما ضعف منهم وتزيد  
المستيقن يقينا

يبينون للناس ما اختلفت عليه عقولهم وشهواتهم وتنازعته مصالحهم  
ولذاتهم فيفصلون في تلك الخصامات بأمر الله الصادع ويؤيدون بما  
يلغون عنه ما تقوم به المصالح العامة ولا تفوت به المنافع الخاصة  
يعودون بالناس الى الالفة ويكشفون لهم سر المحبة ويستلفتونهم الى  
أنغيا النظام شمل الجماعة ويفرضون عليهم مجاهدة أنفسهم  
ليستوطنوها قلوبهم ويشعروها أقدمتهم يعلمونهم انك أن يرى كل  
حق الاخر وإن كان لا يغفل حقه وأن لا يتجاوز في الطلب حده وأن

يعين قلوبهم ضعيفهم ويمدغنيهم فقيرهم ويهدي راشدهم ضالهم ويعلم  
عالمهم جاهلهم

يضعون لهم بأمر الله حدوداً عامة يسهل عليهم أن يردوا إليها أعمالهم  
كاحترام الدماء البشرية لا يبحق مع بيان الحق الذي تهدرله وحظر تناول  
شيء مما كسبه الغير لا يبحق مع بيان الحق الذي يبيع تناوله واحترام  
الأعراض مع بيان ما يباح وما يحرم من الأبضاع ويشرعون لهم مع  
ذلك أن يقوموا أنفسهم بالملكات الفاضلة كالصدق والامانة والوفاء  
بالعقود والمحافظة على العهود والرحمة بالضعفاء والاقدام على نصيحة  
الأقوياء والاعتراف لكل مخلوق بحقه بلا استثناء يحملونهم على  
تحويل أهوائهم عن اللذائذ الفانية الى طلب الرغائب السامية آخذين  
في ذلك كله بطرف من الترغيب والترهيب والانتار والتبشير حسبما  
أمرهم الله جل شأنه

يفصلون في جميع ذلك للناس ما يؤهلهم لرضا الله عنهم وما يعرضهم  
لسخطه عليهم ثم يحيطون ببيانهم بنبأ الدار الآخرة وما أعد الله فيه من  
الثواب وحسن العقبي لمن وقف عند حدوده وأخذ بأوامره وتجنب  
الوقوع في محاطيره يعلمونهم من أنباء الغيب ما أذن الله لعباده في العلم به  
مما لموعب على العقل اكتناهه لم يشق عليه الاعتراف بوجوده

بهذا تطمئن النفوس وتبلغ الصدور ويعتصم المرزوء بالصبر انتظارا  
لجزيل الاجر أو لارضاء لمن يسده الامر وبهذا ينحل أعظم مشكل في  
الاجتماع الانساني لا يزال العقلاء يجهدون أنفسهم في حله الى اليوم  
ليس من وظائف الرسل ما هو من عمل المدرسين ومعلى الصناعات فليس

بماؤله تعليم التاريخ ولا تفصيل ما يحويه عالم الكواكب ولا بيان  
ما يختلف من حركاتها ولا ما استكن من طبقات الارض ولا مقادير  
الطول فيها والعرض ولا ما تحتاج اليه النباتات في غوها ولا ما تنقصر  
اليه الحيوانات في بقاء اشخاصها وأنواعها وغير ذلك مما وضعت له العلوم  
ونسابت في الوصول الى دقائقه الفهوم فان ذلك كله من وسائل  
الكسب وتحصيل طرق الراحة هدى الله اليه البشر عما أودع فيهم من  
الادراك يزيد في سعادة المحصلين ويقضى فيه بالنكد على المقصرين  
ولكن كانت سنة الله في ذلك أن يبيع طريقة التدرج في الكمال وقد  
جاءت شرائع الانبياء بما يحمل على الاجمال بالسعي فيه وما يكفل التزامه  
بالوصول الى ما أعد الله الفطر الانسانية من مراتب الارتقاء

أما ما ورد في كلام الانبياء من الاشارة الى شيء محمداً كإني أحوال الافلاك  
أو هيئة الارض فالتحية صدمته النظر الى ما فيه من الدلالة على حكمة  
مبدعه أو توجيه الفكر الى الغوص لادراك أسرار وبلائعه ولغتهم  
عليهم الصلاة والسلام في مخاطبة أمهم لا يجوز أن تكون فوق ما يفهمون  
والإضاعت الحكمة في ارسالهم ولهذا قد يأتي التعبير الذي سبق الى العامة  
بما يحتاج الى التأويل والتفسير عند الخاصة وكذلك ما وجه الى الخاصة  
يحتاج الى الزمان الطويل حتى يفهمه العامة وهذا القسم أقل ما ورد  
في كلامهم

على كل حال لا يجوز أن يقام الدين حياز بين الارواح وبين ما ميزها الله  
من الاستعداد للعلم بحقائق الكائنات الممكنة بقدر الامكان بل يجب  
أن يكون الدين باعمالها على طلب العرفان مطالبها باحترام البرهان

فارضاعليها أن تبذل ما تستطيع من الجهد في معرفة ما بين يديها من  
العوامل ولكن مع التزام القصد والوقوف في سلامة الاعتقاد عند الحد  
ومن قال غير ذلك فقد جهل الدين وجنى عليه جناية لا يغفرها له رب  
الدين

### اعتراض مشهور

قال قائل ان كانت بعثة الرسل حاجبة من حاجات البشر وكما لا النظام  
اجتماعهم وطريقا لسعادتهم الدنيوية والاخرية فباللهم لم ير الا اشياء  
عن السعادة بعداء يتخالفون ولا يتفقون يتقاتلون ولا يتناصرون  
يتناهبون ولا يتناصفون كل يستعقلونبة ولا ينتظر الاجبي والنوبة  
حشوا جلودهم الظلم ومل عقولهم الطمع عدا اهل كل دى دين دينهم  
حجة لمقارعة من خالفهم فيه واتخذوا منه سبيبا جديبا للعداوة والعدوان  
فوق ما كان من اختلاف المصالح والمنافع بل اهل الدين الواحد قد تشق  
عصاهم وتختلف مذاههم في فهمه وتفارق عقولهم في عقائدهم  
ويشور بينهم غبار الشر وتنشبت أهواؤهم بالفتن فيسفكون دماءهم  
ويخربون ديارهم الى أن يغلب قويمهم ضعيفهم فيستقر الامر للقوة  
لالحق والدين فهما هو الدين الذي تقول إنه جامع الكلمة ورسول المحبة  
كان سببا في الشقاق ومضرا للضعيفة فهاهنا الدعوى وما هذا الاثر  
نقول في جوابه نعم كل ذلك قد كان ولكن بعد زمن الانبياء وانقضاء  
عهدهم ووقوع الدين في أيدي من لا يفهمه أو يفهمه ويغلو فيه أولا  
يغلو فيه ولكن لم يعتزج حبه بقلبه أو امتزج بقلبه حبه الدين ولكن



ضائق سعة عقله عن تصريفه تصريف الانبياء أنفسهم أو الخير من  
تبعهم ولا يقل لنا أي نبي لم يأت أمتة بالخير الجم والفيض الأعم ولم  
يكن دينه وإفيا بجميع ما كانت نفس اليه حاجتها في أفرادها وجلتها  
أظن أنك لا تخالفنا في أن الجمهور الاعظم من الناس بل الكل الا قليلا  
لا يفهمون فلسفة أفلاطون ولا يقيسون أفكارهم وآراءهم عنطق  
ارسطو بل لو عرض أقرب المعقولات الى العقول عليهم بأوضح عبارة يمكن  
أن يأتي بها معبر لم أدركوا منها الا خيالا لا أثر له في تقويم النفس ولا في  
اصلاح العمل فاعتبر هذه الطبقات في حالها التي لا تفارقها من تلاعب  
الشهوات بها ثم انصب نفسك واعظا ينها في تخفيف بلاء ساقه النزاع اليها  
فأي الطرق أقرب اليك في مهاجمة شهواتهم وردّها الى الاعتدال في رغائبها  
من السليهي أنك لا تجد الطريق الاقرب في بيان مضارا الاسراف في  
الرجب وفوائد القصد في الطلب وما ينحون نحو ذلك مما لا يصل اليه أرباب  
العقول السامية الا بطويل النظر وانما تجد أقصدا الطرق وأقومها أن  
تأتي اليه من نافذة الوجدان المطلّة على سر القهر المحيط به من كل جانب  
فتذكره بقدرته اقمه الذي وهبه ما وهب الغالب عليه في أدنى شؤنه اليه  
المحيط بما في نفسه الاخذ بأزمة هممه وتسوق اليه من الامثال في ذلك  
ما يقرب الى فهمه ثم تروى له ما جاء في الدين المعتقديه من مواعظ وعبر  
ومن سير السلف في ذلك الدين ما فيه أسوة حسنة وتنش روحه به كرضا  
الله اذا استقام وسخطه عليه اذا تقهم عند ذلك يخشع منه القلب وتدمع  
العين ويستخذى الغضب وتخمدا الشهوة والسمع لم يفهم من ذلك كله الا  
أنه يرضى الله وأوليا ما اذا أطاع ويسخطهم اذا عصى ذلك هو المشهود

من حال البشر غاب عنهم وحاضرهم ومنكره يسم نفسه أنه ليس منهم كم  
 سمعنا أن عيوننا بكت وزفرات صعدت وقلوبنا خشعت لواعظ الدين  
 . لكن هل سمعت بتغل ذلك بين يدي نصاح الادب وزعماء السياسة . متى  
 سمعنا أن طبقة من طبقات الناس يغلب الخير على أعمالهم لما فيه من  
 المنفعة لعامتهم أو خاصتهم ويتقى الشر من بينهم لما يجلبه عليهم من  
 مضار ومهالك هذا أمر لم يعهد في سير البشر ولا ينطبق على فطرهم  
 وإنما أقوام الملوكات هو العقائد والتقاليد ولا قيام للأميرين إلا بالدين  
 فعامل الدين هو أقوى العوامل في أخلاق العامة بل والخاصة وسلطانه  
 على نفوسهم أعلى من سلطان العقل الذي هو خاصة نوعهم

قلنا إن منزلة النبوات من الاجتماع هي منزلة العقل من الشخص أو منزلة  
 العلم المنسوب على الطريق المساول بل نصدق ما فوق ذلك ونقول منزلة  
 السمع والبصر أليس من وظيفة الباصرة التمييز بين الحسن والقبيح من  
 المناظر وبين الطريق السهلة والسلوك والمعابر الوعرة ومع ذلك فقد يبسى  
 البصير واستحال بصره فيتردى في هاوية يهلك فيها وعيناه سلیمان تلعبان  
 في وجهه . يقع ذلك لطيش أو إهمال أو غفلة أو لجأ وعناد . وقد  
 يقوم من العقل والحس ألف دليل على مضرته شيء ويدعم ذلك الباغى في  
 رأيه من أهل الشر ثم يخالف تلك الدلائل الظاهرة ويقصم المكروه  
 لقضاء شهوة اللجاج أو نحوها ولكن وقوع هذه الامثال لا يتقص من قدر  
 الحس أو العقل فيما خلق لأجله . كذلك الرسل عليهم السلام أعلام  
 هداية نصبها الله على سبيل النجاة فمن الناس من اهتدى بها فأنتهى الى  
 غايات السعادة ومنهم من غلط في فهمها أو انحرف عن هديها فانكسب في

مهاري الشفاء فالدين هادوا نقص يعرض لمن دعوا الى الاهتداء  
 به ولا يظعن نقصهم في كماله واشتداد حاجتهم اليه «يفضل به كثيرا  
 ويهدي به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين» ألا إن الدين مستقر  
 السكينة ولبا الطمأنينة به يرضى كل بما قسم له وبه يدأب عامل حتى  
 يبلغ الغاية من عمله وبه تخضع النفوس الى أحكام السنن العلية في  
 الكون وبه يتطر الانسان الى من فوقه في العلم والفضيلة والى من  
 دونه في المال والجاء اتباعا لما وردت به الاوامر الالهية . الدين أشبه  
 بالبواغث الفطرية الالهامية منه بالدواعي الاختيارية . الدين قوة  
 من أعظم قوى البشر وانما قد يعرض عليها من العلل ما يعرض لغيرها  
 من القوى وكل ما وجه الى الدين من مثل الاعتراض الذي نحن  
 بصدده فبعبته في أعناق القائلين عليه الناصين أنفسهم منصب  
 الدعوة اليه أو المعروفين بأنهم حفظته ورعاة أحكامه وما عليهم  
 في ابلاغ القلوب بغيتها منه إلا أن يهتدوا به ويرجعوا به الى أصوله  
 الطاهرة الاولى ويضعوا عنه أوزار البدع فترجع اليه قوته وتظهر  
 للاعنى حكمته

وبما يقول قائل إن هذه المقابلة بين العقل والدين تميل الى رأى القائلين  
 باهمال العقل بالمرّة في قضايا الدين وبأن أساسه هو التسليم المحض وقطع  
 الطريق على أشعة البصيرة أن تنفذ الى فهم ما أودع من معارف وأحكام  
 . فنقول لو كان الامر كما عساه أن يقال لما كان الدين علم يهدي به  
 وانما الذي سبق تقريره هو أن العقل وحده لا يستقل بالوصول الى ما فيه  
 سعادة الامم بدون مرشد الهى كما لا يستقل الحيوان في درك جميع

المحسوسات بحاسة البصر وحدها بل لا يتمعها من السمع لادراك  
المسموعات مثلا كذلك الدين هو حاسة عامة لكشف ما يشبه على  
العقل من وسائل السعادات والعقل هو صاحب السلطان في معرفة  
تلك الحاسة وتصرفها فيما منعت لاجله والاعتناء لما تنكشف له  
من معتقدات وحدود أعمال كيف ينكر على العقل حقها في ذلك  
وهو الذي ينتظر في أدلتها ليصل منها الى معرفتها وانها آتية من قبل  
الله وانما على العقل بعد التصديق برسالة نبي أن يصدق بجميع ما جاء به  
وان لم يستطع الوصول الى كنه بعضه والنفوس الى حقيقته ولا يقضى  
عليه ذلك بقبول ما هو من باب الحال المؤدى الى مثل الجمع بين النقيضين  
أوبين الضدين في موضوع واحد في آن واحد فان ذلك مما تنزه  
النبوات عن أن تأتي به فان جاءها وروى ظاهره ذلك في شئ من الوارد فيها  
وجب على العقل أن يعتقد أن الظاهر غير مراد وله الخيار بعد ذلك  
في التأويل مسترشدا ببقية ما جاء على لسان من ورد المتشابه في كلامه  
وفي التفويض الى الله في علمه وفي سلفنا من الناجين من أخذ بالاول  
ومنهم من أخذ بالثاني

### رسالة محمد صلى الله عليه وسلم

ليس من غرضنا في هذه الوريقات أن نلم بتاريخ الامم عامة وتاريخ العرب  
خاصة في زمن البعثة المحمدية لتبين كيف كانت حاجة سكان الارض  
ماسة الى قارعة تهز عروش الملوك وترزق قواعد سلطانهم الغائم  
وتخفف من أبصارهم المعقودة بعنان السماء الى من دونهم من

ربا ياهم الضعفاء والى نار تنقض من سماء الحق على آدم الانفس البشرية لنا كل ما عشوشت به من الاباطيل الفاتلة للعقول وصيحة فصيحى تزجج الغافلين وترجع بالباب الناهلين وتبسه المرؤسين الى أنهم ليسوا بأبعد عن البشرية من الرؤساء الظالمين والهداة الضالين والقادة الغافلين وبالجمله تؤب بهم الى رشديقيم الانسان على الطريق التى سنها الله « انا هدينه السبيل » ليلغ بساوكها كما له ويصل على نهجها الى ما عدى الدارين له ولكننا نستعير من التاريخ كلمة يفهمها من تظرفيا اتفق عليه مؤرخو ذلك العهد نظرا لمعان وانصاف

كانت دولتنا العالم دولة الفرس فى الشرق ودولة الرومان فى الغرب فى تنازع وتجدال مستمر دما بين العالمين مسفوكة وقوى منهوكة وأموال هالكة وظلم من الاحن حالكة ومع ذلك فقد كان الزهو والترف والاسراف والتفخفة والتفنن فى الملاذ البغية حدة ما لا يوصف فى قصور السلاطين والامراء والقوادور رؤساء الاديان من كل أمة وكان سره هذه الطبقة من الامم لا يقف عند حد فزادوا فى الضرائب وبالغوا فى فرض الاناوات حتى انقلوا ظهور الرعية بمطالهم وأنواعا على ما فى أيديها من غرات أعمالها وانحصر سلطان القوى فى اختطاف ما يسد الضعيف وفكر العاقل فى الاحتيال لسلب الغافل وتبع ذلك أن استولى على تلك الشعوب ضروب من الفقر والذل والاستكانة والخوف والاضطراب لفقد الأمن على الارواح والاموال

غمرت مشيئة الرؤساء ارادة من دونهم فعاده هؤلاء كاشباح الملاعب يدبرها من وراء حجاب ويظنها الناظر اليها من ذوى الالباب فققد بذلك

الاستقلال الشخصي وظن أفراد الرعايا أنهم لم يخلقوا لخدمة ساداتهم  
وتوفير لذاتهم كما هو الشأن في الجمادات مع من يقتنيها . ضلت  
السلطات في عقائدها وأهوائها وغلبت على الحق والعدل شهواتها  
ولكن بقي لهم من قوة الفكر أردأ بقاياها فلم يفارقها الحذر من أن  
يصيب النور الإلهي الذي يخالط الفطر الانسانية قديقتى الغلف  
التي أحاطت بالقلوب ويمزق الحجب التي أسدلت على العقول فتهتدى  
العامية إلى السبيل ويثور الجمل الفقير على العدد القليل وإن لم يغفل  
المالوك والرؤساء أن ينشؤا حجابا من الأوهام ويهيؤا كسفا من الأباطيل  
والخرافات ليقدفوا بها في عقول العامة فيغفل الحجاب ويعظم الرين  
ويحتشق بذلك نور الفطرة ويتم لهم ما يريدون من المغالين لهم وصرح  
الدين بلسان رؤسائه أنه عدو العقل وعدو كل ما يثمره النظر إلا ما كان  
تفسيرا لكتاب مقدس وكان لهم في المشارب الوثنية بنايع لا تنضب  
ومدد لا ينقذ هذه حالة الأقول كانت في معارفهم وذلك كان شأنهم  
في معاشهم عبيداً ذلاء حيارى في جهالة عمياء اللهم إلا بعض شوارد  
من بقايا الحكمة الماضية والشرائع السابقة آوت إلى بعض الأذهان  
ومعها مقت الحاضر ونقص العلم بالغابر فارت الشبهات على أصول  
العقائد وفروعا بها انقلب من الوضع وانعكس من الطبيع فكان  
يرى الدنس في مظنة الطهارة والشر حيث تنتظر القناعة والدعارة  
حيث تربي السلامة والسلام مع قصور النظر عن معرفة السبب  
وانصرافه لاؤل ودهلة إلى أن مصدر كل ذلك هو الدين فاستولى الاضطراب  
على المدارك وذهب بالناس مذهب الفوضى في العقل والشرعية معا

وظهرت مذاهب الاباحيين والاهريين في شعوب متعددة وكان ذلك  
وبلا عليها فوق ما رزئت به من سائر الخطوب

وكانت الامة العربية قبائل متخالفة في النزعات خاضعة للشهوات نخر  
كل قبيلة في قتال أختها وسفك دماء أبطالها وسبي نسائها وسلب  
أموالها تسوقها المطامع الى المعامع ويزين لها السيئات فساد  
الاعتقادات وقد بلغ العرب من مخافة العقل حدا صنعوا أصنامهم من  
الحلوى ثم عبدوها فلما جاعوا أكلوها وبلغوا من تضعف الاخلاق وهنا  
قتلوا فيه بناتهم فخلصا من عار حياتهن أو تنصلا من نفقات معيشتهم  
وبلغ الفحش منهم مبلغا لم يعد معه العفاف قيمة وبالجملة فكانت ربط  
النظام الاجتماعي قد تراخت عقدها في كل أمة وانقصت عراها عند  
كل طائفة

أفلم يكن من رحمة الله بأولئك الاقوام أن يؤدبهم برب جل منهم يوحى اليه  
رسالته ويمنحه عنايته ويمد من القوة بما يتمكن معه من كشف تلك  
النعم التي أظلت رؤس جميع الامم نعم كان ذلك وله الامر من قبل  
ومن بعد

في الليلة الثانية عشر من ربيع الاول عام الفيل « ٢٠ ابريل سنة  
٥٧١ من ميلاد المسيح عليه السلام » ولد محمد بن عبد الله بن عبد المطلب  
ابن هاشم القرشي بمكة ولديتما توفي والده قبل أن يولد ولم يترك له من المال  
الا خمس جبال وبعض نعاج وجارية ويروى أقل من ذلك وفي السنة  
السادسة من عمره فقد والدته أيضا فأحتضنه جده عبد المطلب وبعد  
سنتين من كفاله توفي جده فكفله من بعده ٤٦ أبوطالب وكان شهما

كر بما غير أنه كان من الفقر بحيث لا يملك كفاف أهله وكان صلى الله عليه وسلم من بقي معه وصية قومه كأحد هم على ما به من يتم فقد فيه الإيوين معا وفقر لم يسلم منه الكافل والمكقول ولم يقيم على تربيته مهذب ولم يعن بتثقيفه مؤدب بين أتراب من نبت الجاهلية وعشراء من حلفاء الوثنية وأولياء من عبدة الأوهام وأقربا من حفدة الأصنام غير أنه مع ذلك كان ينمو ويتكامل بدنا وعقلا وفضيلة وأدبا حتى عرف بين أهل مكة وهو في ريعان شبابه بالأمين أدب الهى لم تجر العادة بأن تزين به نفوس الأيتام من الفقراء خصوصا فقراء القوام فآكل صلى الله عليه وسلم كاملا والقوم ناقصون رفيعا والناس منحطون موحدا وهم وثيون سلبا وهم شاغبون صحيح الاعتقاد وهم واهمون مطبوعا على الخير وهم به جاهلون وعن سيده عادلون

من السنن المعروفة أن يتما فقيرا أميا مثله تطبع نفسه بما تراه من أول نشأته إلى زمن كهولته ويتأثر عقله بما يسمعه من مخالطة لاسيما إن كان من ذوى قرابته وأهل عصبته ولا كتاب يرشده ولا استاذ يهتد به ولا عضد اذا عزم يؤيده فلو جرى الامر فيه على جارى السنن لفسأ على عقائدهم وأخذ عاداتهم إلى أن يبلغ مبلغ الرجال ويكون الفكر والنظر رجال فيرجع إلى مخالفتهم اذا قام له الدليل على خلاف ضلالاتهم كما فعل القليل من كانوا على عهدده ولكن الامر لم يجر على سنته بل بغضت إليه الوثنية من مبدل عمره فعاجلته طهارة العقيدة كما يادرمه حسن الخلقة وما جاء في الكتاب من قوله «ووجدنا ضالا فهدى» لا يفهم منه أنه كان على وثنية قبل الاهتداء إلى التوحيد



أوعى غير السبيل القويم قبل الخلق العظيم حاش لله إن ذلك للهو الاقل  
 الميعن وانما هي الحيرة تلم بقلوب أهل الاخلاص فيما يرجون للناس  
 من الخلاص وطلب السبيل الى ما همدوا اليه من انقاذ الهالكين  
 وإرشاد الضالين وقد هدى الله نبيه الى ما كانت تلمسه بصيرته باصطفائه  
 لرساله واختياره من بين خلقه لتقرير شريعته

وجدشياً من المال يستحاجته « وقد كان له في الاستزادة منه ما يرفه  
 معيشته » بما عمل خلد يجه رضى الله عنها في تجارتها وبما اختارته بعد  
 ذلك زوالها وكان فيما يجتنيه من غمرة غناه وعون على بلوغه  
 ما كان عليه أعظم قومه لكنه لم ترقه الدنيا ولم تغره زخارفها ولم يسلك  
 ما كان يسلكه مثله في الوصول الى ما ترغبه الانفس من نعيمها بل كلما تقدم  
 به السن زادت فيه الرغبة عما كان عليه الكافة وغما فيه حب الانفراد  
 والانقطاع الى الفكر والمراقبة والتخف بمناجاة الله تعالى والتوسل اليه  
 في طلب المخرج من همه الأعظم في تخلص قومه ونجاة العالم من الشر  
 الذي تولاة الى أن انفتق له الجباب عن عالم كان يحشه اليه الالهام الالهى  
 وتجلي عليه النور القدسي وهبط عليه الوحي من المقام العلى في تقصبل  
 ليس هذا موضعه

لم يكن من آباءه ملك في طالب بما سلب من ملكه وكانت نفوس قومه في  
 انصراف تام عن طلب مناصب السلطان وفي قناعة بما وجدوه من  
 شرف النسبة الى المكان دل عليهم ما فعل جده عبد المطلب عند زحف  
 أبرهة الحبشى على ديارهم . جاء الحبشى لينتقم من العرب بهدم  
 معبدهم العام ويهتهم الحرام ومتجيع حبيهم ومستوى العلية من

آلهتهم ومنتهى حجة القرشين في مفاخرتهم لبني قومهم وتقدم بعض  
 جنده فاستاق عددا من الابل فيها العبد المطلب مائتا بغير وخروج  
 عبد المطلب في بعض قريش لمقابلته الملك فاستدناهم وسأله حاجته فقال  
 هي أن ترد إلى مائتي بغير أصبتها إلى فلانة الملك على المطلب الحفير وقت  
 الخطب الخطير فأجابته أن ارب الابل أما البيت فلهرب يحمله هذا  
 غاية ما ينهي إليه الاستسلام وعبد المطلب في مكانه من الرئاسة على  
 قريش فأين من تلك المكانة محمد صلى الله عليه وسلم في حاله من الفقر  
 ومقامه في الوسط من طبقات أهله حتى يتجمع ملكا أو يطلب سلطانا  
 لا مال لا جاه لا جند لا أعوان لا سليقة في الشعر لا براعة في الكتاب  
 لا شهرة في الخطاب لا شيء كان عنده مما يكسب المكانة في نفوس العامة  
 أو يرقى به إلى مقام ما يميز الخاصة ما هذا الذي رفع نفسه فوق النفوس  
 ما الذي أعلّى رأسه على الرؤس ما الذي سماه بمته على الهمم حتى  
 اتسبب نفسه لارشاد الامم وكفالتهم كشف النعم بل وإحياء الرمم  
 ما كان ذلك الا ما ألقى الله في روعه من حاجة العالم إلى مقوم لما زاغ من  
 عقائدهم ومصلح لما فسد من أخلاقهم وعوائدهم ما كان ذلك الا وجد  
 انه ربح العناية الالهية ينصره في عمله ويعتده في الانتهاء إلى أمه قبل  
 بلوغ أجله ما هو الا الوحي الالهي يسمى نوره بين يديه يضيء له السبيل  
 ويكفيه مؤنة الدليل ما هو الا الوعد السماوي قام لديه مقام القائد  
 والجندى أرايت كيف نهض وحيد فريدا يدعوا الناس كافة إلى  
 التوحيد والاعتقاد بالعلي المجيد والكل ما بين وثنية متفرقة ودهرية  
 وزندقة نادى في الوثنيين بترك أوثانهم وبنذر معبوداتهم وفي المشبهين

المنتمسين في الخلطين اللاهوت الاقدس وبين الجسمانيات بالنظر من  
 تشبيههم وفي الثانوية بافرادله واحد بالتصرف في الاكوان ورد كل  
 شئ في الوجود اليه اهاب بالطبيين ليمدوا بصائرهم الى ما وراء حجاب  
 الطبيعة فينتوروا سر الوجود الذي قامت به صاح بذوى الزعامة ليهبطوا  
 الى مصاف العامة في الاستكانة الى سلطان معبود واحد هو فاطر  
 السموات والارض والقباض على ارواحهم في هياكل اجسادهم . تناول  
 المتحلين منهم لمرتبة التوسط بين العباد وبين ربهم الاعلى فينب لهم  
 بالدليل وكشف لهم نور الوحي أن نسبة أكبرهم الى الله كنسبة أصغر  
 المعتقدين بهم وطالبهم بالنزول عما انفعوا لانفسهم من المكنانات الربانية  
 الى أدنى سلم من العبودية والاشترائع كل ذى نفس انسانية في  
 الاستعانة برب واحد يستوى جميع الخلق في النسبة اليه لا يتفاوتون  
 الا فيما فضل به بعضهم على بعض من علم أو فضيلة وخز بوعظه عبيد  
 العادات وأسراء التقليد ليعتقوا ارواحهم عما استعبدوا له ويحلوا  
 أغلالهم التي أخذت بأيديهم عن العمل وقطعتهم دون الامل مال على  
 قراء الكتب السماوية والقائمين على ما أودعته من الشرائع الالهية  
 فبكت الواقفين عند سرورها بغاوتهم وشدد النكير على المخرفين لها  
 الصارفين لالفاظها الى غير ما قصد من وحيها اتباعا لشهواتهم ودعائهم  
 الى فهمها والتحقق بسر عليها حتى يكونوا على نور من ربهم واستلفت  
 كل إنسان الى ما أودع فيه من المواهب الالهية ودعا الناس أجمعين  
 ذكرورا وانا ما عامة وسادات الى عرفان أنفسهم وأنهم من نوع  
 خصه الله بالعقل وميزه بالفكر وشرقه بما وبحريرة الارادة فيما يرشده

اليه عقله وفكره وأن الله عرض عليهم جميع ما بين أيديهم من الأكوام  
وسلطهم على فهمها والاستفهام بها بدون شرط ولا قيد إلا الاعتدال  
والوقوف عند حدود الشريعة العادلة والفضيلة الكاملة وأقدرهم  
بذلك على أن يصلوا إلى معرفة خالقهم بعقولهم وأفكارهم بدون واسطة  
أحد إلا من خصهم الله بوحيه وقد وكل اليهم معرفتهم بالدليل كما كان  
الشان في معرفتهم لمبدع الكائنات أجمع والحاجة إلى أولئك المصطفين  
لإغماهم في معرفة الصفات التي أذن الله أن تعلم منه وليست في الاعتقاد  
بوجوده وقرآن لاسلطان لأحد من البشر على آخر منه إلا ما رسمته  
الشريعة وفرضه العدل ثم الإنسان بعد ذلك يذهب بإرادته إلى ما حضرت  
له بمقتضى الفطرة . دعا الإنسان إلى معرفة أنه جسم وروح وأنه بذلك  
من عالمين متخالفين وإن كانا متزجين وأنه مطالب بخدمة ما جعلا  
وايفاء كل منهما ما قررت له الحكمة الإلهية من الحق . دعا الناس كافة  
إلى الاستعداد في هذه الحياة لمسايلافون في الحياة الأخرى وبين لهم  
أن خير زاد يتزوده العامل هو الإخلاص لله في العبادة والإخلاص للعباد  
في العدل والنصيحة والإرشاد

فأهم هذه الدعوة العظمى وحده ولا حول له ولا قوة كل هذا كان منه  
والناس أحياه ما ألقوا وإن كان خسران الدنيا وحرمان الآخرة  
أعداء ما جهلوا وإن كان رغد العيش وعزة السيادة ومنتهى السعادة  
كل هذا والقوم حو إليه أعداء أنفسهم وعبيد شهواتهم لا يفقهون  
دعوته ولا يعقلون رسالته عقدت أهداب بصائر العامة منهم بأهواء  
الخاصة وحجبت عقول الخاصة بغرور العزوة عن النظر في دعوى فقير

أى مثله لا يرون فيه ما يرفعه الى نصيحتهم والتطاول الى مقاماتهم الرفيعة  
باللوم والتعنيف

لكنه في فقره وضعفه كان يقارعهم بالحجة ويناضلهم بالدليل وبأخذهم  
بالنصيحة ويرجمهم بالزجر وينبههم بالعبر ويحوطهم مع ذلك بالموعظة  
الحسنة كأنما هو سلطان قاهر في حكمه عادل في أمره ونهيه أوأب  
حكيم في تربيته أنبائه شديد الحرص على مصالحهم رؤوف بهم في شدته  
رحيم في سلطته . ماهذه القوة في ذلك الضعف ماهذا السلطان في مظنة  
الجزء ماهذا العلم في تلك الأمية ماهذا الرشاد في غمرات الجاهلية . إن  
هو الاخطاب الجبروت الاعلى قارعة القدرة العظمى نداء العناية  
العليا ذلك خطاب الله القادر على كل شئ الذى وسع كل شئ رجة  
وعلى . ذلك أمر الله الصادع يقرع الاذان ويشق الجلب ويمزق الغلف  
وينفذ الى القلوب على لسان من اختاره لينطق به واختصه بذلك وهو  
أضعف قومه ليقيم من هذا الاختصاص برهانا عليه بعيدا عن التظنة  
برأى من التهمة لاتبانه على غير المعتادين خلقه . أى برهان على  
النبوّة أعظم من هذا أى قام يدعو الكاتبين الى فهم ما يكتبون وما  
يقرؤون بعيد عن مدارس العلم صاح بالعلماء ليحصوا ما كانوا يعلمون  
في ناحية عن ينابيع العرفان جاء يرشد العرفاء ناشئ بين الواهين  
هب لتقويم عوج الحكماء غريب في أقرب الشعوب الى سداجة الطبيعة  
وأبعدها عن فهم نظام الملية والنظر في منته البديعة أخذ يقرر العالم  
أجمع أصول الشريعة ويخطط لهادة طرقا لنيل سالكها ولن  
يخلص تاركها ماهذا الخطاب المفعم ماذلك الدليل المجمع . أقول

ما هذا بشران هذا الاملك كريم لا لأقول ذلك ولكن أقول كما أمره  
الله أن يصف نفسه إن هو إلا بشر مثلكم يوحى اليه . نبي صدق  
الانبياء ولكن لم يأت في الاقناع برسالاته بما يليه الابصار أو يحجب  
الحواس أو يدهش المشاعر ولكن طالب كل قوة بالعمل فيما أعدت له  
واختص العقل بالخطاب وما كم اليه الخطأ والصواب وجعل في قوة  
الكلام وسلطان البلاغة وصحة الدليل مبلغ الحجة وآية الحق التي  
لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد

### القرآن

جاءنا الخبر المتواتر الذي لا تطرق اليه الريبة أن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان في نشأته وأميته على الحال التي ذكرنا وتواترت أخبار الامم كافة  
على أنه جاء بكتاب قال انه أنزل عليه وان ذلك الكتاب هو القرآن المكتوب  
في المصاحب المحفوظ في صدور من عني بحفظه من المسلمين الى اليوم  
. كلاب حوى من أخبار الامم الماضية ما فيه معتبر للاجيال الحاضرة  
والمستقبلة نقب على الصحيح منها وغادر الأباطيل التي ألحقها الاوهام  
بها ونبه على وجوه العبرة فيها . حكى عن الانبياء ما شاء الله أن يقص علينا  
من سيرهم وما كن بينهم وبين أمهم وبرأهم مما هم به أهل دينهم  
المعتقدون برسالاتهم أخذ العلماء من الملل المختلفة على ما أفسدوا من  
عقائدهم وما خلطوا في أحكامهم وما حترفوا بالتأويل في كتبهم  
. وشرع للناس أحكاما تنطبق على مصالحهم وظهرت الفائدة في العمل  
بها والمحافظة عليها وقام بها العدل وانتظم بها شمل الجماعة ما كانت  
عند حتم اقترره ثم عظمت المضرة في إهمالها والافتحراف عنها أو البعد

بها عن الروح الذي أودعته ففافت بذلك جميع الشرائع الوضعية كما يتبين  
 للناظر في شرائع الأمم ثم جاء بعد ذلك بحكم ومواظب وآداب تخشع لها  
 القلوب وتهش لاستقبالها العقول وتصرف ورواها الهمم انصرافها  
 في السبيل الأم . نزل القرآن في عصر اتفق الرواة وتواترت الاخبار  
 على أنه أرقى الاعصار عند العرب وأعزرها ما تفتق الفصاحة وأنه الممتاز  
 بين جميع ما تقدمه بوفرة رجال البلاغة وفرسان الخطاب وأنفس  
 ما كانت العرب تنافس فيه من ثمار العقل ونتائج الفطنة والذكاء هو  
 القلب في القول والسبق إلى إصابة مكان الوجدان من القلوب ومقر  
 الانعان من العقول وتغانيهم في المفاخر بذلك مما لا يحتاج إلى الاطالة  
 في بيانه

تواتر الخبر كذلك بما كان منهم من الحرص على معارضة النبي صلى الله  
 عليه وسلم والنماسهم الوسائل قريتها وبعيدها لابطال دعواه وتكذيبه  
 في الاخبار عن الله واثباتهم في ذلك على مبلغ استطاعتهم وكان فيهم  
 الملوك الذين تحملهم غيرة الملك على معاندته والامراء الذين يدعوهم  
 السلطان إلى مناوانه والخطباء والشعراء والكتاب الذين يشحنون بأنوفهم  
 عن متابعتة وقد اشتد جميع أولئك في مقاومته وانهم الوابقواهم عليه  
 استكبارا عن الخضوع له وتمسكاً بما كانوا عليه من آديان آبائهم وجمية  
 لعقائدهم وعقائد أسلافهم وهو مع ذلك يخطئ آراءهم ويسفه  
 أحلامهم ويحتقر أصنامهم ويدعوهم إلى ما لم تعهدوا بآبائهم ولم تخفق  
 لئله أعلامهم ولا حجة له بين يدي ذلك كله إلا تحديهم بالاثبات بمثل أقصر  
 سورة من ذلك الكتاب أو بعشر سور من مثله وكان في استطاعتهم أن

يجمعوا اليه من العلماء والفصحاء البلغاء ماشاءوا إلى أتوا بشئ من مثل ما أتى به ليطلوا الخجة ويفهموا صاحب الدعوة

جاءنا الخبر المتواتر أنه مع طول زمن التعدي ولجاج القوم في التعدي أصيبوا بالعجز ورجعوا بالخيبة وحقت للكتاب العزيز الكلمة العليا على كل كلام وقضى حكمه العلي على جميع الاحكام . أليس في ظهور مثل هذا الكتاب على لسان أمي أعظم مهجزة وأدل برهان على أنه ليس من صنع البشر وانما هو النور المنبعث عن شمس العلم الالهي والحكم الصادر عن المقام الرباني على لسان الرسول الأمي صلوات الله عليه

هذا وقد جاء في الكتاب من أخبار الغيب ما صدقته حوادث الكون كالخبر في قوله غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين وكما وعد الصريح في قوله وعد الله الذين آمنوا منهم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم الآية وقد تحقق جميع ذلك وفي القرآن كثير من مثل هذا يحيط به من يتلوه حق تلاوته . ومن الكلام عن الغيب فيه ما جاء في تحدي العرب بهوا كفتائه في الرجوع عن دعواه بأن يألو أبسورة من مثله مع سعة البلاد العربية ووفرة سكانها وتباعد أطرافها وانتشار دعوته على لسان الوافدين إلى مكة من جميع أرجائها ومع أنه لم يسبق له صلى الله عليه وسلم السباحة في نواحيها والتعرف برجالها وقصور العلم البشري عادة عن الاحاطة بما أودع في قوى أمة عظيمة كالامة العربية فهذا القضاء الحاتم منه بأنهم لن يستطيعوا أن يألو أبسورة من مثل ما تحداهم به ليس قضاء بشريا ومن الصعب بل من المتعذر أن يصدر عن عاقل التزام كالذي التزمه وشرط



كل الذي شرطه على نفسه لقلبة الظن عنده شيء من العقل أن الأرض  
لا تخلو من صاحب قوة مثل قوته وانما ذلك هو الله المتكلم والعليم الخبير  
هو الناطق على لسانه وقد أحاط علمه بقصور جميع القوى عن تناول  
ما استنفذهم له وبلغ ما خفي عنهم عليه

يقول وا هم إن العجز حجة على من عجز فان العجز هي حجة الاخفام والزام  
الخصم وقد يلتزم الخصم ببعض المسلمات عنده فيفهم ويعجز عن الجواب  
فتلزم الحجة ولكن ليس ذلك بلام لغيره فمن الممكن أن لا يسلم غيره بما  
سلمه فلا يفهمه الدليل بل يبعد الى ابطاله أقرب سبيل

وهو وهم يضمحل بما تقتضيه من البيان اذ لا يوجد من المشابهة بين إعجاز  
القرآن وإفحام الدليل الا أنه يوجد عن كل منهما عجز وشتان بين  
العجزين وبعد ما بين وجهتي الاستدلال فيهما فان إعجاز القرآن برهن  
على أمر واقعي وهو تقاصر القوى البشرية دون مكاتبة من البلاغة  
وقلتا القوى البشرية لأنه جاء بلسان عربي وقد عرف الكتاب عند  
جميع العرب في عهد النبوة وكان حال العصر من البلاغة كما ذكرنا  
وحال القوم في العناد كما بينا ومع ذلك لم يمكن للعرب أن يعارضوه بشيء  
من مبلغ عقولهم فلا يعقل أن فارسا أو هنديا أو رومانيا يبلغ من قوة  
البلاغة في العربية أن يأتي بما يعجز عنه العرب أنفسهم وتقاصر القوى  
جميعها عن ذلك مع التماثل بين النبي وبينهم في النشأة والتربية وامتياز  
الكثير منهم بالعلم والدراسة دليل قاطع على أن الكلام ليس مما اعتيد  
صدوره عن البشرية واختصاص من الله سبحانه لمن جاء على لسانه ثم  
ما ورد في القرآن من تسجيل العجز عليهم والتعرض للاصطدام بجميع ما

أوتوا من قوة مما يدل على الثقة من أمرهم مع ما سبق تعدادهم من الأمور التي لا يمكن معها العاقل أن يقف ذلك الموقف مع طول الزمن وانفساح الاجل كل ذلك يدل على أن الناطق هو عالم الغيب والشهادة لا رجل يعظ وينصح على العادة

ثبت به هذا المعجز العظمى وقام الدليل بهذا الكتاب الباقي الذي لا يعرض عليه التغيير ولا يتناوله التبديل أن نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم رسول الله الى خلقه فيجب التصديق برسائله والاعتقاد بجميع ما ورد في الكتاب المنزل عليه والاخذ بكل ما ثبت عنه من هدى وسنة متبعة وقد جاء في الكتاب أنه خاتم الانبياء فوجب علينا الايمان بذلك كذلك بقي علينا أن نشير الى وظيفة الدين الاسلامي ومادعا اليه على وجه الاجمال وكيف انتشرت دعوته بالسرعة المعروفة والسر في كون النبي صلى الله عليه وسلم خاتم المرسلين صلوات الله عليه وعليهم أجمعين

## الدين الاسلامي أو الاسلام

هو الدين الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وعقله من وعاءه عنه من صحابته ومن عاصروهم وجرى العمل عليه حينئذ من الزمن بينهم بلا خلاف ولا اعتساف في التأويل ولا ميل مع الشيع وإني مجمل في هذا الباب مقتديا بالكتاب المجيد في التوفيق لذكوى البصائر أن يفصلوه وما سندی فيما أقول الا الكتاب والسنة القويمة وهدي الراشدين جاء الدين الاسلامي بتوحيد الله تعالى في ذاته وأفعاله وتنزيهه عن مشابهة المخلوقين فأقام الأدلة على أن للكون خالقا واحدا متصفا بما دلت عليه آثار

صنعه من الصفات العلية كالعلم والقدر والارادة وغيرها وعلى أنه لا يشبهه  
 شيء من خلقه وأن لا نسبة بينه وبينهم إلا أنه موجودهم وأنهم له واليه  
 راجعون « قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد »  
 وما ورد من ألفاظ الوجه واليد والدين والاستواء ونحوها له معان عرفها  
 العرب المخاطبون بالكتاب ولم يشبهوا في شيء منها وإن ذاته وصفاته  
 يستحيل عليها أن تبرز في جسد أو روح أحد من العالمين وإنما يختص  
 سبحانه من شاء من عباد عباد من علم وسلطان على ما يريد أن يساطه عليه  
 من الأعمال على سنة في ذلك منها في علمه الأزلي الذي لا يعتريه التبديل  
 ولا يدوم منه التغيير وحظر على كل ذي عقل أن يعترف لأحد بشيء من  
 ذلك إلا يبرهان ينتهي في مقدماته إلى حكم الحس وما جاوره من البديهيات  
 التي لا تنقص عنه في الوضوح بل قد تلووه كاستحالة الجمع بين النقيضين  
 أو ارتفاعهم مأمعاً أو وجوب أن الكل أعظم من الجزء مثلاً وقضى على  
 هؤلاء كغيرهم بأنهم لا يمكن أن يكون لانفسهم نفعا ولا ضرا وغاية أمرهم أنهم  
 عباد مكرمون وأن ما يجريه على أيديهم فأنما هو باذن خاص وبتيسير  
 خاص في موضع خاص لحكمة خاصة ولا يعرف شأن الله في شيء من  
 هذا إلا يبرهان كما تقدم

دل هذا الدين بمثل قول الكتاب « والله أخرجكم من بطون أمهاتكم  
 لاتعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون »  
 والشكر عند العرب معروف أنه تصرف النعمة فيما كان الانعام بها  
 لاجله دل بمثل هذا على أن الله وهبنا من الحواس وغرز فينا من القوى  
 ما نصرفه في وجوهه بمحض تلك الموهبة فكل شخص كاسب لعمله بنفسه

لها أو عليها وأما ما تخير فيسه مداركنا وتقصردونه قوانا وتشعر فيه  
أنفسنا بسطان يقهرها أو ناصريتها فيما أدركها العجز عنه على أنه فوق  
ما نعرف من القوى المسخرة لها وكان لابد من الخضوع له والرجوع إليه  
والاستعانة به فذلك إنما يراد إلى الله وحده فلا يجوز أن نخشع إلا له ولا  
أن نطمئن إلا إليه وكذلك جعل شأنها فيما تخافه وترجوه مما تقبل عليه  
في الحياة الآخرة لا يسوغ لها أن تلجأ إلى أحد غير الله في قبول أعمالها  
من الطيبات ولا في غفران أفعالها من السيئات فهو وحده مالك يوم  
الدين

اجتنت بذلك جذور الوثنية وما أولع بأعمالها واختلف عنها في الصورة  
والشكل أو العبارة واللفظ لم يختلف عنها في المعنى والحقيقة تبع هذا  
طهارة العقول من الاوهام الفاسدة التي لا تنفك عن تلك العقيدة الباطلة  
ثم تنزه النفوس عن الملكات السيئة التي كانت تلازم تلك الاوهام  
وتخلصت بتلك الطهارة من الاختلاف في المعبودين وعليهم وارتفع شأن  
الإنسان وسمت قيمته بما صار إليه من الكرامة بحيث أصبح لا يخضع  
لأحد إلا لخالق السموات والأرض وقاهر الناس أجمعين وأبج لكل  
أحد بل فرض عليه أن يقول كما قال إبراهيم «إني وجهت وجهي  
للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين» وكما أمر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول «إن صلاتي ونسكي ومحياي  
ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين»  
تجلت بذلك للإنسان نفسه حرة كريمة وأطلقت إرادته من القيود التي  
كانت تعقدها بإرادة غيره سواء كانت إرادة بشرية ظن أنها شعبة من

الارادة الالهية أو أنها هي كراداة الرؤساء والمسيطرين أو إرادة موهومة  
 اخترعها الخيال كما يظن في القبور والاحجار والاشجار والكواكب  
 ونحوها واقتكت عزيمته من أسرار الوسايط والشعاع والمتكهنه والعرفاء  
 وزعماء السيطرة على الاسرار ومنتحلي حق الولاية على أعمال العبد فيما بينه  
 وبين الله الزاعمين وأنهم واسطة النجاة بأيديهم الاشقاء والاسعاد وبالجملة  
 فقد اعتقت روحه من العبودية للجنالين والجنالين صار الانسان  
 بالتوحيد عبد الله خاصة حرام من العبودية لكل ما سواه فكان له من الحق  
 ما للحر على الحر لا على في الحق ولا وضع ولا سافل ولا رفيع ولا  
 تفاوت بين الناس إلا بتفاوت أعمالهم ولا تفاضل إلا بتفاضلهم في  
 عقولهم ومعارفهم ولا يقرهم من الله إلا طهارة العقل من دنس الوهم  
 وخلوص العمل من العوج والرياء ثم هذا خلصت أموال الكاسيين  
 ونحس الحق فيها الفقراء والمساكين والمصالح العامة وكفتم عنها أيدي  
 العالة وأهل البطالة ممن كان يزعم الحق فيها بصفته ورتبته لا بعمله  
 وخدمته

طالب الاسلام بالعمل كل قادر عليه وقرآن لكل نفس ما كسبت وعليها  
 ما اكتسبت « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا  
 يره » « وأن ليس للانسان إلا ما سعى » وأباح لكل أحد أن يتناول من  
 الطيبات ما شاء كالأشربة واللباس وزينة ولم يحظر عليه إلا ما كان  
 ضارا بنفسه أو بمن يدخل في ولايته أو ما تعلق ضرره إلى غيره وحدد له في  
 تلك الحدود العامة بما ينطبق على مصالح البشرية فكفل الاستقلال

لكل شخص في علمه واتسع المجال لتسابق الهمم في السعي حتى لم يعد لها  
 عقبة تتغربها الهمم إلا حقاً محترماً تصطدم به  
 أنحى الاسلام على التقليد وجعل عليه حلة لم يردها عنه القدر فبددت  
 فيا لقه المتغلبة على النفوس واقلعت أصوله الراسخة في المدارك  
 ونسفت ما كان له من دعائم وأركان في عقائد الامم صاح بالعقل بصحة  
 أربعته من سبائه وهبت به من نومة طال عليه الغيب فيها كلما نفذ إليه  
 شعاع من نور الحق خلصت إليه هينة من سدة هيبها كل الوهم « ثم فان  
 الليل حالك والطريق وعرة والغاية بعيدة والراحلة كليلة والازواد  
 قليلة » علام صوت الاسلام على وساوس الطغام وجهر بأن الانسان  
 لم يخلق ليقاد بالزمام واصكته فطر على أن يهتدى بالعلم والاعلام  
 أعلام الكون ودلائل الحوادث وانما المعلوم منبهون ومرشدون والى  
 طرق البحث هادون صرح في وصف أهل الحق بانهم « الذين يستمعون  
 القول فيتبعون أحسنه » فوصفهم بالتميزين ما يقال من غير فرق بين  
 الفائلين ليأخذوا بما عرفوا أحسنه ويطرحوا ما لم يتبينوا صحته ونفعه  
 ومال على الرؤساء فأترلهم من مستوى كانوا فيه يأمررون وينهون ووضعهم  
 تحت أنظار مرؤسهم يخبرونهم كما يشاؤون ويعتصنون مزامعهم حسبما  
 يحكمون ويقضون فيها بما يعلمون ويتيقنون لا بما يظنون ويتوهمون  
 . صرف القلوب عن التعلق بما كان عليه الآباء وما توارثه عنهم الابناء  
 وسجل الحق والسفاهة على الآخذين بأقوال السابقين ونبه على  
 أن السبق في الزمان ليس آية من آيات العرفان ولا مسمى العقول على  
 عقول ولا لأذهان على أذهان وانما السابق واللاحق في التمييز والفطرة

سيان بل للاحق من علم الاحوال الماضية واستعداده للنظر فيها والانتفاع  
بما وصل اليه من آثارها في الكون ما لم يكن لمن تقمه من أسلافه وآبائه  
وقد يكون من تلك الآثار التي ينتفع بها أهل الجيل الحاضر ظهور  
العواقب السيئة لأعمال من سبقهم وطغيان الشر الذي وصل اليهم عما  
اقره سلفهم « نل سيرا في الرض فانظروا كيف كاز عاقبة المكذبين »  
وان أبواب فضل الله لم تغلق دون طالب ورحمة التي وسعت كل شيء لن  
تضيق عن دائب عاب أرباب الاديان في اقتفائهم أثر آباءهم ووقوفهم  
عند ما اختطه لهم سيرة أسلافهم وقولهم « بل تتبع ما وجدنا عليه  
آباءنا » « انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون »  
فأطلق بهذا سلطان العقل من كل ما كان قيده وخاسه من كل تقليد كان  
امتعبه وورده الى ملكته يقضى فيها بحكمه وحكمته مع الخضوع مع  
ذلك لله وحده والوقوف عند شريعته ولا حد للعمل في منطقة حدودها  
ولاسهاية للنظر تحت بنودها

بهذا وما سبقه تم للانسان بمقتضى دينه أمران عظيمان طالما حرم منهما وهما  
استقلال الارادة واستقلال الرأي والفكر وبهما كلت له انسانيته  
واستعد لأن يبلغ من السعادة ما هيأ الله له بحكم النطرة التي وضع عليها  
وقد قال بعض حكماء الغربيين من متأخريهم ان نشأة المدينة في أوروبا  
انما قامت على هذين الاصلين فلم تنهض النفوس للعمل ولم تتحرك العقول  
للبحث والنظر الا بعد ان عرف العدد الكثير أنفسهم وأن لهم حقاً في  
تصريف اختيارهم وفي طلب الحقائق بعقولهم ولم يصل اليهم هذا النوع  
من العرفان الا في الجيل السادس عشر من ميلاد المسيح وقسر ذلك

الحكيم انه شعاع سطع عليهم من آداب الاسلام ومعارف المحققين من أهله  
في تلك الأزمان

رفع الاسلام بكتابه المنزل ما كان قد وضعه رؤساء الاديان من الحجر على  
عقول المتدينين في فهم الكتب السماوية استئثارا من أولئك الرؤساء بحق  
الفهم لانفسهم وضنابه على كل من لم يلبس لباسهم ولم يسلك مسلكهم  
لنيل تلك الرتب المقدسة ففرضوا على العامة أو أبا حواهم أن يقرأوا قطعاً  
من تلك الكتب لكن على شريطة أن لا يفهموها ولا أن يطيلوا أنظارهم  
الى ما ترى اليه ثم غالوا في ذلك فحرموا انفسهم أيضاً من فهم الاقليلا  
ورموا عقولهم بالقصور عن ادراك ما جاء في الشرائع والنبوت ووقفوا  
كما وقفوا بالناس عند تلاوة الالفاظ تعبداً بالاصوات والحروف فذهبوا  
بحكمة الارسال جاء القرآن يلبسهم عار ما فعلوا فقال « ومنهم أميون  
لا يعلمون الكتاب الا أماني وإن هم إلا يظنون » « مثل الذين حملوا التوراة  
ثم لم يحملوها كمثل الجارية حمل أسفارا بنس مثل القوم الذين كذبوا  
بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين » أما الاماني ففسرت بالقراآت  
والتلاوات أي لا يعلمون منه الا أن يتلوه واذا ظنوا أنهم على شيء مما دعا  
اليه فهو عن غير علم أو دعه وبلا برهان على ما تخيلوه عقيدة وظنوه  
دينا واذا عن لاحدهم أن يبين شيئاً من أحكامه ومقاصده لشهوة دفعته  
الى ذلك جاء فيما يقول بماليس منه على بينة واعترف في اتاويل وقال  
هذا من عنده « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا  
من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً » أما الذين قال انهم لم يحملوا التوراة



وهي بين أيديهم بعدما جاؤوا فافهم الذين لم يعرفوا منها إلا الألفاظ ولم تسم  
 عقولهم إلى ذلك ما أودعته من الشرائع والأحكام فجمعت عليهم بذلك  
 طرق الاهتداء بها وطمست عن أعينهم أعلام الهداية التي نصبت  
 بإزالتها حق عليهم ذلك المثل الذي أظهر شأنهم فيما لا يليق بنفس بشرية  
 أن تظهر به مثل الجار الذي يحمل الكتب ولا يستفيد من حملها إلا  
 العناء والتعب وقصم الظهر وانهار النفس وما أشنع شأن قوم انقلبت  
 بهم الحال فما كان سببا في أسعادهم وهو التنزيل والسريرة أصبح سببا  
 في شقاؤهم بالجهل والغباوة وبهذا التفرع ونحوه وبالعودة العامة إلى  
 الفهم وتخصيص الباب للنفقة واليقين مما هو منتشر في القرآن العزيز  
 فرض الإسلام على كل ذي دين أن يأخذ بحظته من علم ما أودع الله في كتبه  
 وما قرئ من شرعه وجعل الناس في ذلك سواء بعد استيفاء الشرط بأعداد  
 ما لا يمتنه لفهمه وهو سهل المنال على الجمهور الأعظم من المتدينين  
 لا تختص به طبقة من الطبقات ولا يحتكره منته وقت من الاوقات

جاء الإسلام والناس شيع في الدين وإن كانوا لا قليلا في جانب عن اليقين  
 يتناذرون ويتلاعنون ويزعمون في ذلك أنهم بحبل الله مستسكون فرقة  
 وتخالف وشغب يظنونها في سبيل الله أقوى سبب أنكر الإسلام ذلك  
 كله وصرح تصريحاً لا يحتمل الريبة بأن دين الله في جميع الأزمان وعلى  
 ألسن جميع الأنبياء واحد قال الله «ان الدين عند الله الإسلام وما  
 اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعدما جاءهم العلم بغيا بينهم»  
 «ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من

المشركين» «شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك  
وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر  
على المشركين ما تدعوهم إليه» «قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء  
بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا  
أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون» وكثير من ذلك  
يطول إرادته في هذه الوريقات والآيات الكريمة التي نعيب على أهل  
الدين ما تزعموا اليه من الاختلاف والمشاقة مع ظهور الحاجة واستقامة  
الحجة لهم في علم ما اختلفوا فيه معروفة لكل من قرأ القرآن وتلاه  
حق تلاوته نص الكتاب على أن دين الله في جميع الأزمان هو إفراده  
بالربوبية والاستسلام له وحده بالعبودية وطاعته فيما أمر به ونهى  
عنه مما هو مصلحة للبشر وعماد لسعادتهم في الدنيا والآخرة وقد ضمنه  
كتبه التي أنزلها على المصطفين من رسله ودعا العقول التي فهمه منه  
والعزائم إلى العمل به وإن هذا المعنى من الدين هو الأصل الذي يرجع  
إليه عند هبوب ريح الخلاف وهو الميزان الذي توزن به الأقوال عند  
التناصف وإن الججاج والمراء في الجدل فراق مع الدين وبعد عن سنته  
ومتي روعيت حكمته ولو حظ جانب العناية الإلهية في الانعام على البشرية  
ذهب الخلاف وتراجعت القلوب إلى هداها وسار الكافة في مرادهم  
أخوانا بالحق مستمسكين وعلى نصرته متعاونين

أما صور العبادات وضروب الاحتفالات مما اختلفت فيه الأديان  
الصحيحة سابقها مع لاحقها واختلاف الأحكام متقدمها مع متأخرها  
فصدره رجة الله ورأفته في ابتاء كل أمة وكل زمان ما علم فيه الخير للامة

والملاسة للزمان وكما جرت سنته وهروب العالمين بالتسدير يمج في تربية  
 الأشخاص من خارج من بطن أمه لا يعلم شيأ الى راشد في عقله كامل في  
 نشأته يمزق الحجب بفكره ويواصل أسرار الكون بتطره كذلك لم يختلف  
 سنته ولم يضطرب هديه في تربية الامم فلم يكن من شأن الانسان في جلته  
 ونوعه أن يكون في مرتبة واحدة من العلم وقبول الخطاب من يوم خلقه  
 الله الى يوم يبلغ به من الكمال منتاه بل سبق القضاء بان يكون شأن جلته  
 في النمو فاعلى ما قدرته الفطرة الالهية في شأن أفرادها وهذا من  
 البديهيات التي لا يصح الاختلاف فيها وان اختلف أهل النظر في بيان  
 ما تفرع منه في علوم وضعت البحث في الاجتماع البشرى خاصة فلا  
 تطيل الكلام فيه هنا

جاءت أديان والناس من فهم مصالحهم العامة بل والخاصة في طور أشبه  
 بطور الطفولية للناسئ الحديث العهد بالوجود لا يألف منه الا ما وقع  
 تحت حسه ويصعب عليه أن يضع الميزان بين يومه وأمه وأن يتناول  
 بذنه من المعاني ما لا يقرب من لسه ولا ينفت في روعه من الوجدان  
 الباطن ما يعطفه على غيره من عشيره أو ابن جنسه فهو من الحرصر على  
 ما يقيم بناء شخصه في هم شاغل عما يلقي اليه فيما يصله بغيره اللهم الا اذا  
 تصل الى غفه بطعام أو تسند في قعود أو قيام فلم يكن من حكمة تلك  
 الأديان أن تخاطب الناس بما يلطف في الوجدان أو يرقى اليه بسلم  
 السبرهان بل كان من عظيم الرحمة أن تسير بالأقوام وهم صيال الله سير  
 الوادع ولده في سداجة السن لا يأتيه إلا من قبل ما يحسه بسمعه أو  
 يبصره فأخذتهم بالاولامر الصادعة والزواجر الرادعة وطالبتهم بالطاعة

وعلتهم فيها على مبلغ الاستطاعة كلقتهم بمقول المعنى جلى الغاية وان  
لم يفهموا معناه ولم تصل مداركهم الى مرماه وجاءتهم من الايات بما  
تطرف له عيونهم وتنقل به مشاعرهم وفرضت عليهم من العبادات  
ما يليق بحالهم هذه

ثم مضت على ذلك ازمان علت فيها الاقوام وسقطت وارتفعت وانحطت  
وجربت وكسبت وتخالفت وانفقت وذاقت من الايام الآلاما وتقلب  
في السعادة والشقاء أياما وأياما ووجدت الانفس بنفث الحوادث ولقن  
الكوارث شعورا أدق من الحس وأدخل في الوجدان لا يرتفع في الجملة  
عما تشعر به قلوب النساء أو تذهب معه نزعات المغلمان فحاء دين يحاطب  
العواطف ويناجي المراحم ويستطف الاهواء ويحدث خطرات  
القلوب فشرع للناس من شرائع الزهادة ما يصر فهم عن الدنيا بجملة  
ويوجه وجوههم نحو الملوكوت الاعلى ويقتضى من صاحب الحق أن  
لا يطالب به ولو بحق ويغلق أبواب السماء في وجوه الاغنياء وما ينحو  
بحو ذلك عما هو معروف وسن للناس سننا في عبادة الله تتفق مع ما كانوا  
عليه وما دعاهم اليه فلا في من تعلق القوم بدعونه ما أصلح من فاسدها  
وداوى من أمراضها ثم يرض عليه بضعة أجيال حتى ضعفت العزائم  
البشرية عن احتمالها وضاعت النرائع عن الوقوف عند حدوده والاحذ  
بقاؤه ووقرفي الظنون أن اتباع وصاياه ضرب من المحال فهب القائمون  
عليه أنفسهم لمنافسة الملوك في السلطان ومزاجة أهل الرف في جمع  
الاموال وانحرف الجمهور الاعظم منهم عن جادته بالتأويل وأضافوا  
عليه ما شاء الهوى من الاباطيل هذا كان شأنهم في الحجاب والاعمال

نسوا طهارته وباعوا زهته أما في العقائد فتقرقوا شيعة وأحدوا بدعا  
 ولم يستسكروا من أصوله إلا بما ظنوه من أشد أركانها وتوهموه من أقوى  
 دعائها وهو حرمان العقول من النظر فيه بل وفي غيره من دقائق الأكواف  
 والخطر على الأفكار أن تنفذ إلى شيء من سرائر الخلق فصرحوا بأن  
 لا توافق بين الدين والعقل وأن الدين من أشد أعداء العلم ولم يكف الذاهب  
 إلى ذلك أن يأخذ به نفسه بل جند في حل الناس على مذهبه بكل ما عاكس من  
 حول وقوة وأقضى الغلو في ذلك بالانفس إلى نزعة كانت أشأم النزعات  
 على العالم الإنساني وهي نزعة الحرب بين أهل الدين للالزام ببعض قضايا  
 الدين فتقوض الأصل وتخرمت العلائق بين الأهل وحلت القطيعة  
 محل التراحم والخصام مكان التعاون والحرب محل السلام وكان  
 الناس على ذلك إلى أن جاء الإسلام

كان سن الاجتماع البشري قد بلغ بالإنسان أشده وأعدته الحوادث  
 الماضية إلى رشفه فجاء الإسلام مخاطب العقل ويستصرخ الفهم واللب  
 ويشركه مع العواطف والاحساس في إرشاد الإنسان إلى سعادته الدنيوية  
 والآخرية وبين للناس ما اختلفوا فيه وكشف لهم عن وجه ما اختصموا  
 عليه وبرهن على أن دين الله في جميع الأجيال واحد ومشيئته  
 في إصلاح شؤونهم وتطهير قلوبهم واحدة وأن رسم العبادة على الأشباح  
 إنما هو لتجديد الذكري في الأرواح وأن الله لا يتظر إلى الصور ولكن يتظر  
 إلى القلوب وطالب المكلف برعاية جسده كطالبه بإصلاح سره ففرض  
 تظافة الظاهر كما أوجب طهارة الباطن وعدا كلا الأمرين طهرا مطلوبا  
 وجعل روح العبادة الاخلاص وإن ما فرض من الأعمال إنما هو لما

أوجب من التطيع بصلاح الملكات « ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » ان الانسان خلق هالوعا اذا مسه الشريح زوعا واذا مسه الخير منوعا الا المصلين » ورفع القى الشاكر الى مرتبة الفقير الصابر بل ربما فضله عليه وعامل الانسان في مواعظه معاملة الناصح الهادى للرجل الرشيد فدعا الى استعمال جميع قواء الظاهرة والباطنة وصرح بما لا يقبل التأويل أن فى ذلك رضا لله وشكر نعمته وأن الدنيا مزرعة الآخرة ولا وصول الى خير العقبي الا بالسعى فى صلاح الدنيا

التفت الى أهل العناد فقال لهم قل هاواي برهاتكم ان كنتم صادقين وعنف النازعين الى الخلاف والشقاق على ما عزعوا من أصول اليقين ونص على أن التفرق بقى وخروج عن سبيل الحق المبين ولم يقف فى ذلك عند حد الموعظة بالكلام والنصيحة بالبيان بل شرع شريعة الوفاق وقررها فى العمل فأباح للسلم أن يتزوج من أهل الكتاب وسوغ مؤاكلتهم وأوصى أن تكون مجادلتهم بالتي هي أحسن ومن المعلوم أن المحاسنة هي رسول المحبة وعقد اللفة والمصاهرة فأنما نكون بعد التحاب بين أهل الزوجين والارتباط بينهما بروابط الائتلاف ثم أخذ العهد على المسلمين أن يدافعوا عن يدخل فى ذمتهم من غيرهم كما يدافعون عن أنفسهم ونص على أن لهم مالنا وعليهم ما علينا ولم يفرض عليهم جزاء ذلك الا زهيدا بقدمونه من مالهم ونهى بعد ذلك عن كل اكرام فى الدين وطيب قلوب المؤمنين فى قولها أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اعتديتم فعليهم الدعوة الى الخير بالتي هي أحسن وليس لهم ولا عليهم أن يستموا أى شرب من ضروب القوة فى الجمل على الاسلام

فان نوره جدير أن يخترق القلوب وليست الآية في الامر بالمعروف بين المسلمين فانه لا اهتداء الا بعد القيام به ولو أريد ذلك لكان التعبير «على كل واحد منكم نفسه» لا «عليكم أنفسكم» كما هو ظاهر لكل عربي كل ذلك ليرشد الناس الى أن الله لم يشرع لهم الدين ليتفرقوا فيه ولكن ليهديهم الى الخير في جميع نواحيه

رفع الاسلام كل امتياز بين الاجناس البشرية وقرر لكل فطرة شرف النسبة الى الله في الخلقة وشرف اندراجها في النوع الانساني بالجنس والفصل والخاصة وشرف استعدادها بذلك لبلوغ أعلى درجات الكمال الذي أعتده الله لنوعها على خلاف ما زعمه المشركون من الاختصاص بجزايا حرم منها غيرهم وتسهيل النسيئة على أصناف زعموا أنهم ان تبلغ من الشأن أن تلحق بغيرهم فأما توابع ذلك الارواح في معظم الامم وصيروا أكثر الشعوب هياكل وأشباه

هذه عبادات الاسلام على ما في الكتاب وصحيح السنة تتفق على ما يليق بجلال الله وسمو وجوده عن الأشياء وتلتزم مع المعروف عند العقول السليمة فالصلاة ركوع وسجود وحركة وسكون ودعاء وتضرع وتسبيح وتعظيم وكلها تصدر عن ذلك الشعور بالسلطان الالهي الذي يغير القوة البشرية ويستغرق الحول فتخشع له القلوب وتستخذي له النفوس وليس فيها شيء يعاود على تناول العقل الانحوت تحديد عدد الركعات أو رمي الجمرات على أنه مما يسهل التسليم فيه لحكمة العلم الخبير وليس فيه من من ظاهر العبث واستحالة المعنى ما يخل بالاصول التي وضعها الله للعقل في الفهم والتفكير أما الصوم حرمان يعظم به أمر الله في النفس وتعرف

به بمقادير النعم عند فقدائها ومكافأة الاحسان الالهى في التفضل بها  
« كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون »  
أما أعمال الحج فتشذير الانسان بأوليات حاجاته وتعهده بتبثيل  
المساواة بين أفرادها ولو في العمر مرة يرتفع فيها الامتياز بين الغنى والفقير  
والصعولة والامير ويظهر الجميع في معرض واحد عراة الابدان  
متجردين عن آثار الصنعة وحدث بينهم العبودية لله رب العالمين كل ذلك  
مع استبقائهم في الطواف والسعي والمواقف وليس الحجز كرى ابراهيم عليه  
السلام وهو أبو الدين وهو الذي سماهم المسلمين واستقرار يقينهم على أن  
لا شيء من تلك البقايا الشريفة يضر أو ينفع وشعار هذا الانعاز الكريم  
في كل عمل « الله أكبر » أين هذا كله مما تجد في عبادات أقوام آخرين  
يضل فيها العقل ويتعذر معها خلوص السر للتعزيب والتوحيد

كشف الاسلام عن العقل غمة من الوهم فيما يعرض من حوادث الكون  
الكبير « العالم » والكون الصغير « الانسان » فقرر أن آيات الله  
الكبرى في صنع العالم انما تجرى أمرها على السنن الالهية التي قدرها الله  
في علمه الازل لا يغيرها شيء من الطوارئ الجزئية غير أنه لا يجوز أن يغفل  
شأن الله فيها بل ينبغي أن يهيئ ذكره عند رؤيتها فقد جاء على لسان النبي  
صلى الله عليه وسلم « ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان  
لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيت ذلك فاذكروا الله » وفيه التصريح  
بأن جميع آيات الكون تجري على نظام واحد لا يقضى فيه العناية  
الازلية على السنن التي أقامته عليها ثم أضاف الثناء عن حال الانسان في النعم  
التي يتمتع بها الأشخاص أو الام والمصائب التي يرزؤون بها ففصل بين



الامر من فصلا لا مجال معه للخلط بينهما فأما النعم التي يتمتع الله بها بعض  
الاشخاص في هذه الحياة والزيايا التي يرزأ بها في نفسه فكثير منها  
كالثروة والجاه والقوة والبنين أو الفقر والضعف والضعف والفسق قد  
لا يكون كسبها أو جالبها ما عليه الشخص في سيرته من استقامة وعوج  
أو طاعة وعصيان وكثيرا ما أمهل الله بعض الطغاة البغاة أو الفجرة  
الفسقة وترك لهم متاع الحياة الدنيا لانتظار الهم حتى يتلقاهم ما أعد لهم  
من العذاب المقيم في الحياة الاخرى وكثيرا ما امتحن الله الصالحين من  
عباده وأثنى عليهم في الاستسلام لحكمه وهم الذين اذا أصابتهم مصيبة  
عبروا عن إخلاصهم في التسليم بقولهم «إنا لله وإنا اليه راجعون» فلا  
غضب زيد ولا رضاعمر ولا إخلاص سريرة ولا فساد عمل مما يكون له  
دخل في هذه الزيايا ولا في تلك النعم الخاصة اللهم الا فيما ارتباطه بالعمل  
ارتباط المسبب بالسبب على جاري العادة كارتباط الفقر بالاسراف  
والذل بالجين وضياح السلطان بالظلم وكارتباط الثروة بحسن التدبير في  
الاغلب والمكائنة عند الناس بالسعي في مصالحهم على الاكثر وما يشبه ذلك  
مما هو مبين في علم آخر

أما شأن الامم فليس على ذلك فان الروح الندى أودعه الله جميع شرافعه  
الالهية من تعميم الفكر وتسييد النظر وتأديب الاهواء وتحديد مطامح  
الشهوات والدخول الى كل أمر من بابه وطلب كل رغبة من أسبابها  
وحفظ الامانة واستشعار الاخوة والتعاون على البر والتناصح في الخير  
والشر وغير ذلك من أصول الفضائل ذلك الروح هو مصدر حياة الامم  
ومشرق سعادتها في هذه الدنيا قبل الآخرة «من يرد ثواب الدنيا نؤنه

منها» ولن يسلب الله عنها نعمته مادام هذا الروح فيها يريد الله النعم بقوته  
 ويتقصها بضغفه حتى اذا فارقتها ذهبت السعادة على أثره وتبعته الراحة  
 الى مقمره واستبدل الله عزه القوم بالنزل وكثرهم بالقل ونعيمهم بالشقاء  
 وراحتهم بالعناء وسلط عليهم الظالمين أو العادلين فأخذهم بهم وهم في  
 غفلة ساهون « واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق  
 علينا القول فدمرناها تدميراً » أمرناهم بالحق ففسقوا عنه الى الباطل  
 ثم لا ينفعهم الاتين ولا يحجبهم البكاء ولا يفيدهم مابقي من صور الاعمال  
 ولا يستجاب منهم الدعاء ولا تكشف ما زل بهم الا أن يلجوا الى ذلك الروح  
 الاكرم فيستقلوه من معاء الرحمة برسل الفكر والذكر والصبر والشكر  
 « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » سنة الله في الذين خلوا  
 من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » وما أجل ما قاله العباس بن عبد  
 المطلب في استسقائه « اللهم إنه لم ينزل بلاء الا بذنب ولم يرفع الا بتوبة »  
 على هذا السنن جرى سلف الامة فيدنا كان المسلم يرفع روحه بهذه  
 العقائد السامية وبأخذ نفسه بما يتبعها من الاعمال الجليلة كان غيره  
 يظن أنه يزلزل الارض بدنائه ويشق الفلك بكائه وهو ولع باهوائه  
 ماض في غلوائه وما كان يغني عنه ظنه من الحق شيئاً

حث القرآن على التعليم وإرشاد العامة والامر بالمعروف والنهي عن  
 المنكر فقال « فاولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين  
 ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون » ثم فرض ذلك في  
 قوله « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون  
 عن المنكر وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا

من بعدما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم كفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين ولله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور ثم بعدهذا الوعيد الذي يرجع المفرطين وتحق به كلمة العذاب على المختلفين والمقصرين أبرز حال الامارين بالمعروف والنهي عن المنكر في أجل مظهر يمكن أن تظهر فيه حال أمة فقال « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » فقدم ذكر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على الايمان في هذه الآية مع أن الايمان هو الاصل الذي تقوم عليه أعمال البر والوحدة التي تفرع عنها أفنان الخير تشريفا لتلك الفريضة واعلام لنهاين الفرائض بل تبيها على أنها حفاظ الايمان وملاك أمره ثم شد بالانكار على قوم أغفلوها وأهل دين أهملوها فقال « لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون » فقدم عليهم اللعنة وهي أشد ما عنون الله به على مقتضى غضبه

فرض الاسلام للفقراء في أموال الاغنياء حقا معلوما يفيض به الآخرون على الاولين سدا للحاجة المعدم وتقريرا للكرامة الغارم وتحريرا لرقاب المستعبدين وتيسيرا لانباء السبيل ولم يمت على شيء حشه على الانفاق من الاموال في سبيل الخير وكثيرا ما جعله عنوان الايمان ودليل

الاهتداء الى الصراط المستقيم فاستل بذلك ضغائن أهل الفاقة  
ومحس صدورهم من الأحقاد على من فضلهم الله عليهم في الرزق وأشعر  
قلوب أولئك حجة هؤلاء وساق الرحمة في نفوس هؤلاء على أولئك البائسين  
فاستقرت بذلك الطمأنينة في نفوس الناس أجمعين وأى دواء لأمراض  
الاجتماع أنجح من هذا «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل  
العظيم»

أغلق الاسلام بابي الشر وسد ينبوعى فساد العقل والمال بفعريه الخمر  
والمقامرة والربا بفعريه ما بالاهوا دافيه

لم يدع الاسلام بعد ما قررنا أصول الفضائل الا أنى عليه ولا أما  
من أمهات الصالحات الأحياء ولا فاعده من قواعد النظام الاقرها  
فاستجمع للانسان عند بلوغ رشده كاذ كرنا حربه الفكر واستقلال  
العقل في النظر وما به صلاح السجيا واستقامة الطبع وما فيه إنهاض  
العزائم الى العمل وسوقها الى سبيل السعى ومن شالو القرآن حق تلاوته  
يجد فيه من ذلك كثر لا ينقد وذخيرة لا تنفنى هل بعد الرشد وصاية  
وبعد اكتمال العقل ولاية كلا قديين الرشد من النى ولم يبق الا اتباع  
الهدى والانتفاع بما ساقته أيدى الرحمة لبلوغ الغاية من السعادتين لهذا  
نختمت النبوات بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وانتهت الرسالات برسالته  
كما صرح بذلك الكتاب وأيده السنة الصحيحة وبرهنت عليه خيبة  
مدعيها من بعده واطمئنان العالم بما وصل اليه من العلم الى أن لا سبيل  
بعد لقبول دعوة يزعم القائم بها أنه يحدث عن الله بشرع أو يصدر عن

وحيه بأمر هكذا يصدق نبأ الغيب « ما كان محمداً بأحد من رجالكم  
ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً »

انتشار الاسلام بسرعة لم يعهد لها

نظير في التاريخ

كانت حاجة الامم الى الاصلاح عامة فجعل الله رسالة خاتم النبيين عامة  
كذلك لكن يندش عقل الناظر في أحوال البشر عند ما يرى ان هذا  
الدين يجمع اليه الامة العربية من أدناها الى أقصاها في أقل من ثلاثين  
سنة ثم يتناول من بقية الامم ما بين المحيط الغربي وحدار الصين في أقل من  
قرن واحد وهو أمر لم يعهد في تاريخ الاديان ولذلك ضل الكثير في بيان  
السبب واهتدى اليه المنصفون فبطل العجب

ابتدأ هذا الدين بالدعوة كغيره من الاديان ولقي من أعداء أنفسهم أشد  
ما يلقي حق من باطل أودى الداعي صلى الله عليه وسلم بضروب الايذاء  
وأقيم في وجهه ما كان يصعب تذليله من العقاب لولا عنايه الله وعذب  
المستحييون له وحرموه الرزق وطردهوا من الدار وسفكت منهم دماء  
غزيرة غير ان تلك الالماء كانت عيون العزائم تنفجر من صفور الصبر يثبت  
الله بشهدها المستيقنين ويقذف بها الرعب في أنفوس المرتابين فكانت  
تسيل لمنظرها نفوس أهل الريب وهي ذوب ما فسد من طباعهم فتجري  
من مناخرهم جري الدم الفاسد من المقصود على أيدي الاطباء الخاذقين  
« ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه  
جميعاً فيجعل في جهنم أولئك هم الخاسرون » تألبت الملل المختلفة عن

كان يسكن جزيرة العرب وما جاورها على الاسلام ليحمدوا نبيته ويخفقوا  
دعوته فمالا يدافع عن نفسه دفاع الضعيف للاقوياء والفقير للاغنياء  
ولا تأسره الا انه الحق بين الابطال والرشد في ظلمات الاضاليل حتى  
ظفر بالعزة وتعزز بالمنعة وقد وطئ أرض الجزيرة أقوام من أديان آخر  
كانت تدعو اليها وكانت لهم ملوك وعزة وسلطان وجاوا الناس على  
عقائدهم بأنواع من المسكاره ومع ذلك لم يبلغ بهم السعي نجاحا ولا أنالهم  
التهم فلاحا

ضم الاسلام سكان القفار العربية الى وحدة لم يعرفها تاريخهم ولم يعهد  
لها نظير في ماضيهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أبلغ رسالته بأمر  
ربه الى من جاور البلاد العربية من ملوك القرم والرومان فهزوا  
وامتنعوا واناصبوه وقومه الشر وأخافوا السابلة وضيقوا على المتاجر  
فبعث اليهم البعوث في حياته وجرى على سنته الأئمة من صحابته طلبا  
للأمن وابلغا للدعوة فاندفعوا في ضعفهم وفقيرهم يحملون الحق على  
أيديهم وانما الواهب على تلك الامم في قوتها ومنعتها وكثرة عددها واستكمال  
أهملها وعددها فظفروا منها بما هو معلوم وكانوا منى وضعت الحرب أوزارها  
واستقر السلطان للقائح عطفوا على المغاوين بالرفق واللين وأباحوا لهم  
البقاء على أديانهم وأقامه شعائرهم امنين مطمئنين ونشروا حاجاتهم  
عليهم يمنعونهم مما يمنعون منه أهلهم وأموالهم وفرضوا عليهم كفاء ذلك  
جزأ قليلا من مكاسبهم على شرائط معينة كانت الملوكة من غير المسلمين اذا  
فقدوا مملكتهم أتبعوا جيشها الظافر بجيش من الدعاء الى دينها يلجئون على  
الناس بيوتهم ويعشون بمجالسهم ليحموهم على دين الظافر وبرهانهم

الغلبة وبعثهم القوة ولم يقع ذلك لفتح من المسلمين ولم يعهد في تاريخ فتوح  
الاسلام أن كان له دعاة معروفون لهم وظيفه ممتازة يأخذون على أنفسهم  
العمل في نشره ويقفون معساعهم على بث عقائده بين غير المسلمين بل كان  
المسلمون يكتفون بمخاطبة من عداهم ومحاسنتهم في المعاملة وشهد العالم  
بأسره أن الاسلام كان يعد مجاملة المغاوين فضلا واحسانا عند ما كان  
يعتدها الاروييون ضعة وضعفا رفع الاسلام مائتقل من الاقاوات  
وردا الاموال المسلوقة الى اربابها واتزع الحقوق من مغتصبها ووضع  
المساواة في الحق عند التقاضي بين المسلم وغير المسلم بلغ امر المسلمين فيما  
بعد أن لا يقبل اسلام من داخل فيه الا بين يدي قاض شرعي باقرار من  
المسلم الجدي أنه أسلم بلا كرام ولا رغبة في دنيا وصل الامر في عهد بعض  
الخلفاء الامويين أن كره عمالهم دخول الناس في دين الاسلام لما رأوا  
انه يتقص من مبالغ الجزية وكان في حال أولئك العمال صدقن سبيل الدين  
لا المجالة عرف خلفاء المسلمين وملاو كههم في كل زمن ما لبعض أهل  
الكتاب بل وغيرهم من المهارة في كثير من الاعمال فاستخدموهم وصعدوا  
بهم الى أعلى المناصب حتى كان منهم من تولى قيادة الجيش في اسبانيا  
اشتهرت حربه الاديان في بلاد الاسلام حتى هجر اليهود أوروبا فآرامتها  
يديهم الى بلاد الاندلس وغيرها

هذا ما كان من أمر المسلمين في معاملتهم لمن أظلوهم بسبيوقهم لم يفعلوا  
شيأ سوى أنهم حملوا الى أولئك الاقوام كُلب الله وشريعته وألقوا بذلك  
بين أيديهم وتركو الخيارات لهم في القبول وعدمه ولم يقوموا بينهم  
بدعوة ولم يستعملوا الا كراههم عليه شيأ من القوة وما كان من الجزية

لم يكن مما يشغل أذاؤه على من ضربت عليه نكاح الذي أقبل بأهل الأديان  
 المختلفة على الإسلام وأقنعهم أنه الحق دون ما كان لديهم حتى دخلوا فيه  
 أفواجا وبذلوا في خدمته ما بينه العرب أنفسهم  
 ظهور الإسلام على ما كان في جزيرة العرب من ضروب العبادات الوثنية  
 وقبلة على ما كان فيها من رذائل الأخلاق وقبائح الأعمال وسيرة  
 يسكنها على الحاجة القوية تحقيق لقراء الكتب الإلهية السابقة أن ذلك  
 هو وعد الله لنبيه إبراهيم وإسماعيل وأن هذا الدين هو ما كانت تبشر به  
 الأنبياء أقوامها من بعدهما فلم يجد أهل النصفة منهم سبيلا إلى البقاء على  
 الصادق بمحاحدته فقلقه وشاكروا وتركوا ما كان لهم بين قومهم  
 صابرين أو وقع ذلك من الريب في قلوبهم فقلدهم ما حر كهم إلى النظر  
 فيه فوجدوا الطفاورحة وخيرا ونعمة لأعقيدته ينقر منها العقل وهو رائد  
 الإيمان الصادق ولا عمل تضعف عن احتماله الطبيعة البشرية وهي  
 القاضية في قبول المصالح والمرافق رأوا أن الإسلام يرفع النفوس بشعور  
 من الآلهوت بكاديهما عن العالم السفلي ويلتفتها بالملكوت الأعلى  
 ويدعوها إلى أحياء ذلك الشعور بخمس صلوات في اليوم وهو مع ذلك  
 لا يمنع من التمتع بالطيبات ولا يفرض من الرياضات وضروب الزهادة  
 ما يشق على الفطرة البشرية تحمله ويعبد رضا الله ونيل ثوابه حتى في  
 بوقية البدن حقه متى حسنت النية وخلصت السريرة فإذا نزل شهوة  
 أو غلب هوى كان الغفران الإلهي ينتظره متى حسنت التوبة وكلت  
 الآوبة تبت لهم سذاجة الدين عندما قرأ القرآن ونظروا في سيرة  
 الطاهرين من حامله اليهم وظهر لهم الفرق بين ما لا سبيل إلى فهمه وما



تكنى جولة تنظر في الوصول الى علمه فتراموا اليه خفا من ثقل ما كانوا عليه كانت الامم تطلب عقلا في دين فوافها وتطلع الى عدل في ايمان فأتاها فما الذي يحجم بها عن السارعة الى طلبتها والمبادرة الى رغبته كانت الشعوب تن من شروب الامتياز التي رفعت بعض الطبقات على بعض بغير حق وكان من حكمها أن لا يقام وزن لشؤون الدين متى عرضت دونها شهوات الاعلى فجاء دين محمد الحقوي ويسوي بين جميع الطبقات في احترام النفس والدين والعرض والمال ويستوعغ لاهمراة فقيرة غير مسلمة أن تأتي ببيع بيت صغير بأية قيمة لا مبر عظيم مطلق السلطان في قطر كبير وما كان يريد لنفسه ولكن ليوسع به مسجدا فلما عقد العزيمة على أخذه مع دفع أضعاف قيمته رفعت الشكوى الى الخليفة فورد أمره بردها اليها مع لوم الامير على ما كان منه عدل يسمح لليهودي أن يخاصم مثل علي بن أبي طالب أمام القاضي وهو من نعلم من هو ويستوقفه معه للتقاضي الى أن قضى الحق بينهما وهذا وما سبق بيانه مما جاء به الاسلام هو الذي حببه الى من كانوا أعداءه ورد اليه أهواءهم حتى صاروا أنصاره وأولياءه

غلب على المسلمين في كل زمن روح الاسلام فكان من خلقهم العطف على من جاورهم من غيرهم ولم تستشر قلوبهم عداوتن خالفهم الابدان يحرجهم الجار فهم كانوا يتعلمونها من سواهم ثم لا يكون الا طائفا يحمل ثم يرتحل فاذا انقطعت أسباب الشغب تراجعت القلوب الى سابق ما ألفتها من اللين والمياسرة ومع ذلك بل وغفلة المسلمين عن الاسلام وخذلانهم له وسعي الكثير منهم في هدمه بعلم وبغير علم لم يقف الاسلام في انتشاره عند

حد خصوصاً في الصين وفي أفريقيا ولم يخل زمن من رؤيته بجوع كثيرة  
 من ملل مختلفة تنزع الى الاخذ بعقائده على بصيرة فيما تنزع اليه لاسيف  
 وراءها ولا داعي امامها وانما هو مجرد الاطلاع على ما اودعه مع قليل  
 من حركة الفكر في العلم بما شرعه ومن هذا تعلم أن سرعة انتشار الدين  
 الاسلامي واقبال الناس على الاعتقاده من كل مله انما كان لسهولة  
 تعقله وبسرا أحكامه وعدالة شريعته وبالجملة لان فطر البشر تطلب ديناً  
 وترتاد منه ما هو أسمى بمصالحها وأقرب الى قلوبها ومشاعرها وأدعى الى  
 الطمأنينة في الدنيا والآخرة ودين هذا شأنه يجذب الى القلوب منفذاً وإلى  
 العقول مخلصاً بدون حاجة الى دعاة ينفقون الاموال الكثيرة والافاق  
 الطويلة ويستكثرون من الوسائل ونصب الحياثل لاسقاط النفوس  
 فيه هذا كان حال الاسلام في سذاجته الاولى وطهارته التي أنشأها الله  
 عليها ولا يزال على جانب عظيم منها في بعض أطراف الارض الى اليوم  
 قال من لم يفهم ما قدمناه ولم يرد أن يفهمه ان الاسلام لم يطف على قلوب  
 العالم بهذه السرعة الا بالسيف فقد فتح المسلمون ديار غيرهم والقران  
 باحدى اليدين والسيف بالآخرى يعرضون القران على المغلوب فان لم  
 يقبله فصل السيف عنه وبين حياته سبحانه هذه ايات عظيم ما قدمناه  
 من معاملة المسلمين مع من دخلوا تحت سلطانهم هو ما وارتب به الاخبار  
 فواتر احمية الا يقبل الريسة في جلته وان وقع اختلاف في تفصيله  
 وانما شمر المسلمون سيوفهم دفاعاً عن أنفسهم وكفالة العدو ان عنهم ثم  
 كان الافتتاح بعد ذلك من ضرورة الملك ولم يكن من المسلمين مع غيرهم الا

أنهم جاؤروهم وأجاروهم فكان الجوار طريق العلم بالاسلام وكانت الحاجة لمصالح العقل والعمل داعية الانتقال اليه

لو كان السيف ينشردينا فقد عمل في الرقاب فلا كراء على الدين والازاميه مهذا كل أمة لم تقبله بالابادة والمحو من سطح البسيطة مع كثرة الجيوش ووفرة العدد وبلوغ القوة أسمى درجة كانت تمكن لها وابند ذلك العمل قبل ظهور الاسلام بثلاثة قرون كاملة واستمر في شدته بعد مجيء الاسلام سبعة أجيال أو يزيد فتلك عشرة قرون كاملة لم يبلغ فيها السيف من كسب عقائد البشر مبلغ الاسلام في أقل من قرن هذا ولم يكن السيف وحده بل كان الحسام لا يتقدم خطوة الا والدعائم خلفه يقولون ما يشاؤون تحت حمايته مع غيرة تفيض من الافئدة وفصاحة تدفق عن اللسنة وأموال تخرّب أبواب المستضعفين ان في ذلك لآيات للستيقنين

جلت حكمة الله في أمر هذا الدين سلسيل حياة تسبع في القفار العربية أبعد بلاد الله عن المدنية فاض حتى شملها جفع شملها فأحياها حياة شعبية مليحة علامته حتى استغروا بمالك كانت تفاخر أهل السماء في رفعتها وتعلوا أهل الارض بمدنيتها زلزل هديره على لينه ما كان استحجر من الارواح فانشقت عن مكنون سر الحياة فيها قالوا كان لا يخجل من غلب « بالتحريك » قلنا لك سنة الله في الخلق لا تزال المصارعة بين الحق والباطل والرشد والغي فائمة في هذا العالم الى أن يقضى الله قضاءه فيه اذا ساق الله ربيعا الى أرض جديدة يلحي ميثا

ويقع غلتها وينهى الخصب فيها أن ينقص من قدره أن أتى في طريقه على  
عقبة فعلاها أو يتدفع المهاد فهو به

سطع الاسلام على الديار التي بلغها أهله فلم يكن بين أهل تلك الديار  
وبينه إلا أن يسمعو كلام الله ويفقهوه اشتغل المسلمون بعضهم ببعض  
زمنًا وانحرفوا عن طريق الدين أزمانًا فوقف وقفة القائل خذله الانتصار  
وكاد يترشح إلى ما وراء لكن الله بالغ أمره فالتحدرت إلى ديار المسلمين  
أهم من التتارية ودعا جنكيزخان وفعلاوا بالمسلمين الأفاعيل وكافوا  
وثنيين جاؤا المحض الغلبة والسلب والنهب ولم يلبث أعقابهم أن اتخذوا  
الاسلام دينًا وساءوا إلى أقوامهم فعمهم منه ما عم غيرهم جاؤا الشقوقهم  
فعاثوا بسعادتهم

جلى الغرب على الشرق حيلة واحدة لم يبق ملك من ملوك ولا شعب من  
شعوبه إلا اشتبك فيها واستمرت المجدالات بين الغربيين والشرقيين  
أكثر من مائتي سنة جمع فيها الغربيين من الغيرة والحمية للدين ما لم يسبق  
لهم من قبل وجيشوا من الجند وأعادوا من القوة ما بلغت ملاقمتهم  
وزحفوا على ديار المسلمين وكانت فيهم بقية من روح الدين فغلب  
الغريبيون على كثير من البلاد الاسلامية وانتهت تلك الحروب الجارفة  
باجلائهم عنها لم جاؤا وبما ذار جعوا ظفر رؤساء الدين في الغرب بأثرة  
شعوبهم ليبيدوا ما يشاؤون من سكان الشرق أو يستولى سلطان تلك  
الشعوب على ما يعتدوا ولا تقسم الحق في الاستيلاء عليهم من البلاد  
الاسلامية جامع من الملوك والأمراء وذوى الثروة والأعيان جم غفير  
وجاء من دونهم من الطبقات ما قدر وبالملايين استقر المقام بكثير من

هؤلاء في أرض المسلمين وكانت فترات تنطفئ فيها نار الغضب وتثوب  
العقول الى سكينتها تنظر في أحوال المجاورين وتلتقط من أفكار المخاطبين  
وتتفعل بما ترى وما تسمع فتبينت أن المبالغات التي أطاشت الاحلام  
وجسمت الآلام لم تصب مستقر الحقيقة ثم وجدت حرية في دين وعلم  
وشرا وصنعة مع كمال في بقين وتعلمت أن حرية الفكر وسعة العلم من  
وسائل الايمان لامن العواذي عليه ثم جمعت من الآداب ما شاء الله  
وانطلقت الى بلادها قرية العين بما غنمته من جلادها هذا الى ما كسبه  
السفار من أطراف الممالك الى بلاد الانلس بمخالطة حكماؤها وأدبائها ثم  
عادوا به الى شعوبهم ليذيقوهم حلاوتها كسبوا وأخذت الافكار من  
ذلك العهد تتراسل والرغبة في العلم تتزايد بين الغربيين ونهضت الهمم  
لقطع سلاسل التقليد ونزعت العزائم الى تقييد سلطان زعماء الدين  
والاخذ على أيديهم فيما تجاوزوا فيه وصاياهم وحرفوا في معناه ولم يكن  
بعد ذلك الا قليل من الزمن حتى ظهرت طائفة منهم تدعو الى الاصلاح  
والرجوع بالدين الى سذاجته وجاءت في اصلاحيها بما لا يبعد عن  
الاسلام الا قليلا بل ذهب بعض طوائف الاصلاح في العقائد الى  
ما يتفق مع عقيدة الاسلام الا في التصديق برسالة محمد صلى الله عليه وسلم  
وأن ما هم عليه انما هو دينه يختلف عنه اسماء ولا يختلف معنى  
الا في صورة العبادة لا غير

ثم أخذت أمم أوربا تنفك من أسرها وتصلح من شؤونها حتى استقامت  
أمور دنياها على مثل ما دعا اليه الاسلام غافلة عن فائدها لاهية عن  
مرشدتها وتقررت أصول المدنية الحاضرة التي تغايرها الاجيال

التأخر عما سبقها من أهل الأزمان الغابرة هذا ظل من وابله أصاب أرضا  
قابلة فاهتزت وربت وأثبتت من كل زوج بهيج جاء القوم ليبيدوا  
فاستفادوا واعدوا ليقيدوا ظن الرؤساء أن في إهاجة شعوبهم شفاء  
ضغنهم وتقوية ركنهم فباؤا بوضوح شلهم وضعفة سلطانهم وما  
يبداه في شأن الاسلام ويعرفه كل من تفقه فيه قد نظف به كثير من أهل  
النظر في بلاد الغرب فعرفوا له حقه واعترفوا أنه كان أكبر أسانذتهم  
فيما هم فيه اليوم والى الله عاقبة الامور

## ايراد سهل الايراد

يقول قائلون اذا كان الاسلام انما جاء لدعوة المختلفين الى الاتفاق وقال  
كتابه « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ستعذبهم في شئ » فما بال الملة  
الاسلامية قد مزقتها المشارب وفرقت بين طوائفها المذاهب اذا كان  
الاسلام موحدًا فما بال المسلمين امتدوا اذا كان موليا بوجه العبد ووجه  
الذي خلق السموات والارض فما بال جمهورهم يولون وجوههم من  
لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا يستطيع من دون الله خيرا ولا شرا  
وكلدوا يعتدون ذلك فصلا من فصول التوحيد اذا كان أول دين خاطب  
العقل ودعا الى النظر في الاكوان وأطلق له العنان يجول في ضمائرهما  
بما يسهه الامكان ولم يشترط عليه في ذلك سوى المحافظة على عقد الايمان  
فما بالهم قنعوا باليسير وكبر منهم أغلق على نفسه باب العلم ظنانه أنه  
قد رضي الله بالجهل واغفال النظر فيما أبدع من محكم الصنع ما بالهم  
وقد كانوا رسل المحبة أصبحوا اليوم وهم يتنسمونها ولا يجلدونها ما بالهم

بعد أن كانوا قدوة في الجد والعمل أصبحوا مثالا في القعود والكسل ما  
هذا الذي ألحق المسلمون بدينهم وكتاب الله بينهم يقيم ميزان القسط بين  
ما استدعوه وبين ما دعاهم إليه فتركوه إذا كان الاسلام في قربه من  
العقول والقلوب على ما ينتفيا به اليوم على رأى القوم تقصرون  
الوصول اليه يتناول إذا كان الاسلام يدعو الى البصيرة فيه فبال  
قراءة القرآن لا يقرؤه الاتعيا ورجال العلم بالدين لا يعرفه أغلبهم الاتعيا  
\* إذا كان الاسلام من العقل والارادة صرف الاستقلال فبالهم  
شدهما الى أغلال أى أغلال إذا كان قد أقام قواعد العدل فبال  
أغلب حكاهم يضرب بهم المثل في الظلم إذا كان الدين في تشوف الى  
حرية الارقاء فبالهم قضاؤنا في استعباد الاحرار إذا كان الاسلام  
يعتد من أركانه حفظ العهود والصدق والزفاء فبالهم قد فاض بينهم  
الغدر والكذب والزور والافتراء إذا كان الاسلام يحظر الغيبة  
ويحرم الخديعة ويوعده على الغش بان الغاش ليس من أهله فبالهم  
يحتالون حتى على الله وشرعه وأوليائه إذا كان قد حرّم الفواحش  
ما ظهر منها وما بطن فلهذا الذي نراه بينهم في السر والعلن والنفس  
والبدن إذا كان قد صرح بان الدين النصيحة لله ولرسوله وللمؤمنين  
خاصتهم وعامتهم وان الانسان لقي خسرالا الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وأنهم ان لم يأمروا بالمعروف وينهوا  
عن المنكر سلط عليهم شرارهم فيدعوا خيارهم فلا يستجاب لهم  
وشدد في ذلك بما لم يشدد في غيره فبالهم لا يتناصحون ولا يتواصون بحق  
ولا يعتصمون بعصبر ولا يتناصحون في خير ولا تنزل كل صاحب

والتي جعله على غاربه فعاثوا أفذاذا وصاروا في أعمالهم أفرادا لا يجمع  
أحدهم بما يكون من عمل أخيه كأنه ليس منه وكان لم يجمعهم مع صلة  
ولم تضمه اليه وشيجة ما بال الأبناء يقتلون الآباء وما بال البنات يعقبن  
الأمهات أين وشائج الرحمة أين عاطفة الرحم على القريب أين الحق  
الذي فرض في أموال الأغنياء للفقراء وقد أصبح الأغنياء يسلبون ما بقي  
في أيدي أهل البأساء

فبس من الاسلام أضواء الغرب كما نقول وضوء الاعظم وشمس الكبرى  
في الشرق وأهل في ظلمات لا يبصرون أصبح هذا في عقل أو عهد في  
نقل ألم تر إلى الذين تذوقوا من العلم شيئا وهم من أهل هذا الدين أول ما يعلق  
بأوهام أكثرهم ان عقائد منرافات وقواعد وأحكامه ترهات  
ويجدون لذتهم في التشبه بالمستزئفين من سموا أنفسهم أحرار الافكار  
وبعداء الانظار وإلى الذين قصر واهمهمهم على تصفح أوراق من كتب  
ووسموا أنفسهم أنهم حناظ أحكامه والقوام على شرافعه كيف يجاثقون  
علوم النظر ويهزؤون بها ويرون العمل فيها عبثا في الدين والدنيا ويقتصر  
الكثير منهم بجهلها كأنه في ذلك قد هجر منكر أو ترفع عن دينه فن وقف  
على باب العلم من المسلمين يجد دينه كالثوب الخلق يستحي أن يظهر به بين  
الناس ومن غرته نفسه بأنه على شيء من الدين وأنه مستمسك بعقائده يرى  
العقل جنة والعلم ظنة أليس في هذا ما يشهد الله وملائكته والناس  
أجمعين على أن لا وفاق بين العلم والعقل وهذا الدين

## الجواب

ربما لم يبالغ الواصف لما عليه المسلمون اليوم بل من عدة أجيال وربما



كان ماجاء في الايراد قليل من كثير وقد وصف الشيخ الغزالي رحمه الله  
وابن الحاج وغيرهما من أهل البصر في الدين ما كان عليه مسلمون منهم  
عامتهم وخاصتهم بما حوته مجلدات ولكن قد أثبت في خاصة الدين  
الاسلامي بما يكتفي للاعتراف به مجرد تلاوة القرآن مع التدقيق في فهم  
معانيه وحملها على مافهمه أولئك الذين أنزل فيهم وعمل به بينهم ويكتفي في  
الاعتراف بما ذكره من جيل أثره قراءة ورفق في التاريخ على ما كتبه  
محققو الاسلام ومنصفو سائر الامم فذلك هو الاسلام وقد أسلفنا أن  
الدين هدى وعقل من أحسن في استعماله والاخذ بما أرشد اليه نال من  
السعادة ما وعد الله على اتباعه وقد جرب علاج الاجتماع الانساني  
بهذا الدواء فظهر نجاحه ظهورا لا يستطيع معه الاعمى انكارا ولا الاسم  
اعراضا وغاية ما قيل في الايراد ان أعطى الطبيب الى المريض دواء فصم  
المريض وانقلب الطبيب بالمرض الذي كان يعمل لمعالجته وهو يتجرع  
الغصص من آلامه والدواء في يده وهو لا يتناوله وكثير ممن يعودونه  
أو يتشفون منه ويشمتون لمصينه يتناولون من ذلك الدواء فيعاقبون من  
مثل مرضه وهو في بأس من حياته ينتظر الموت أو تبدل سنة الله في شفاء  
أمثاله كلامنا اليوم في الدين الاسلامي وحاله على ما بينا أما المسلمون  
وقد أصبحوا يسيرهم حجة على دينهم فلا كلام لسانهم الآن وسيكون  
الكلام عنهم في كتاب آخر ان شاء الله

التصديق بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم  
بعد أن ثبتت نبوته عليه السلام بالدليل القاطع على ما بينا وأنه إنما يجبر

عن الله تعالى فلا ريب أنه يجب تصديق خبره والايان بما جاء به ونعتي بما  
 جاء به ما صرح به في الكتاب العزيز وما تواتر الخبر به تواترا يحتمل استفادتها  
 لسرائطه وهو ما أخبر به جماعة يستحيل تأطوهم على الكذب عادة  
 في أمر محسوس ومن ذلك أحوال ما بعد الموت من بعث ونعيم في الجنة  
 وعذاب في نار وحساب على حسنات وسيئات وغير ذلك مما هو معروف  
 ويجب أن يقتصر في الاعتقاد على ما هو صريح في الخبر ولا تجوز الزيادة  
 على ما هو قطعي بظني وشرط صحة الاعتقاد أن لا يكون فيه شيء من  
 التزيه وعلو المقام الإلهي عن مشابهة المخلوقين فان ورد ما يوهن ظاهره  
 ذلك في التواتر وجب صرفه عن الظاهر إما بتسليمه في العلم بعينه مع  
 اعتقاد أن الظاهر غير مراد أو بآويل تقوم عليه القرائن المقبولة

أما أخبار الأحاد فالحاجب الايمان بما ورد فيها على من يبلغه وصديق  
 بصحة روايتها أما من لم يبلغه الخبر أو بلغه وعرضت له شبهة في صحته وهو  
 ليس من المتواتر فلا يطعن في إيمانه عدم التصديق به والاصل في جميع  
 ذلك أن من أنكر شيئا وهو يعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم حدث به  
 أو قرره فقد طعن في صدق الرسالة وكذب بها ويلحق به من أهمل في  
 العلم بما تواتر وعلم أنه من الدين بالضرورة وهو ما في الكتاب وقليل من  
 السنة في العمل

من اعتقد بالكتاب العزيز وبما فيه من الشرائع العملية وعسر عليه  
 فهم أخبار الغيب على ما هي في ظاهر القول وذهب بعقله إلى تأويلها  
 بحقائق يقوم له الدليل عليها مع الاعتقاد بحياة بعد الموت وثواب  
 وعقاب على الأعمال والعقائد بحيث لا ينقص تأويله شيئا من قيمة الوعد

والوعيد ولا يتقضى شيأ من بناء الشريعة في التكليف كان مؤمنا حقا  
وان كان لا يصح اتخاذ قدوة في تأويله فان الشرائع الالهية قد تنظر فيها الى  
ما تبلغه طاقة العامة لا الى ما تشتهي عقول الخاصة والاصل في ذلك أن  
الايمن هو اليقين في الاعتقاد بالله ورسوله واليوم الآخر بلا قيد في ذلك  
إلا احترام ما جاء على السنة الرسل

بقيت علينا مسئلتان وضعتا من هذا العلم في مكان من الاهتمام وماهما  
منه الاحصا يكون غيرهما مما أجلنا القول فيه الاولى جواز رؤية الله  
تعالى في الآخرة والاخرى جواز وقوع الكرامات وخوارق العادات  
من غير الانبياء من الاولياء والصديقين

أما الاولى فقد اشد فيها النزاع ثم انتهى الى وفاق بين التزمين لا مجال سعه  
للتنازع فان القائلين بجواز الرؤية من أهل التنزيه متفقون على أن  
الرؤية لا تكون على المعهود من رؤية البصر المعروفة لنا في مجرى العادة  
بل هي رؤية لا كيف فيها ولا تحديد ومثلها لا يكون الا يبصر يختص الله  
به أهل الدار الآخرة أو تتغير فيه خاصته المعهودة في الحياة الدنيا وهو لا  
يمكننا معرفته وان كنا نصدق بوقوعه متى صح الخبر والمنكرون لجوازاها  
لم ينكروا انكشافها بساويها فساواة كان ذلك بالبصر الغير المعهود  
أو بحاسة أخرى فهو في المعنى يرجع الى قول خصومهم ولكن متى  
الاسلام يقوم يحبون الخلاف والله فوق ما يظنون

أما الثانية فانكر جواز وقوع الكرامات أبو اسحق الاسفرايني من أكابر  
أصحاب أبي الحسن الاشعري وعلى ذلك المعتزلة إلا أبا الحسن البصري  
فقال بجواز وقوعها وعليه جمهور الاشاعرة واستدل الذاهبون الى

الجواز بما جاء في الكتاب من قصة الذي عنده علم من الكتاب الواردة في  
خبر بلقيس من إحضاره عرشها قبل ارتداد الطرف وقصة مريم عليها  
السلام وحضور الرزق عندها وقصة أصحاب الكهف واحتج الآخرون  
بأن ذلك يقع الشبهة في المعجزات وأولوا ما جاء في الآيات أما أن ذلك يقع  
الشبهة في المعجزات فليس بصحيح لأن المعجزات إنما تظهر مقرونة بدعوى  
الرسالة والتبليغ عن الله تعالى ولا بد أن تكون فيها حوادث تتميزها عما  
سواها وأما ما احتج به المجوزون من الآيات فلا دليل فيه لأن ما في قصة  
مريم وآصف قد يكون بتخصيص من الله تعالى لوقوعه في عهد الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام ولا علم لنا بما اكتشف تلك الوقائع من شؤون الله  
في أنبياء ذلك العهد الا قليلا وأما قصة أهل الكهف فقد عدها الله  
من آياته في خلقه وذكرها بالنعت سر بمظاهرها قدرته فليست من قبيل  
ما الكلام فيه من عموم الجواز فبقى البحث في جواز وقوع الكرامات  
نوعا من البحث في تناولهم النفوس البشرية وعلاقتها بالكون الكبير  
وفي مكان الاعمال الصالحة وارتقاء النفوس في مقامات الكمال من العباد  
الالهية وهو بحث دقيق قد يختص بعلم آخر أما مجرد الجواز العقلي وإن  
صدور خارق للعادة على يد غير نبى مما تناوله القدرة الالهية فلا أظن أنه  
موضع نزاع يختلف عليه العقلاء وإنما الذي يجب الالتفات اليه هو  
أن أهل السنة وغيرهم في اتفاق على أنه لا يجب الاعتقاد بوقوع كرامة  
معينة على يدولى الله معين بعد ظهور الاسلام فيجوز لكل مسلم بإجماع  
الامة أن ينكر صدور أى كرامة كانت من أى ولى كان ولا يكون  
بإنكاره هذا مخالفاً لشيء من أصول الدين ولا ما تلاقى سنة صحيحة

ولا منصرفا عن الصراط المستقيم أين هذا الاصل المجمع عليه مما يهذى  
بمجهور السليين في هذه الايام حيث يظنون أن الكرامات وخوارق  
الاعدات أصبحت من ضروب الصناعات يتنافس فيها الاولياء  
وتتفاخر فيها هم الاصفياء وهو مما يتبرأ منه الله ودينه وأوليائؤه وأهل  
العلم أجمعون

### خاتمة

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

«وعند الله الذين آمنوا ومنكم وعمالوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما  
استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم  
من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا ومن كفر بعد ذلك  
فاولئك هم الفاسقون » وقد فسر الكفر في هذه الآية بكفر النعمة  
« وأنا لما سمعنا الهدى أمنا به فممن يؤمن بالله فلا يخاف بخساولا رهقا  
وأنا من المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا وأما  
القاسطون فهم كانوا الجهنم حطباً وأن لو استقاموا على الطريقة  
لأسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه  
عذابا صعدا وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وأنه لما قام  
عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قل إنما أَدْعُو رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ  
به أحدا قل إني لأأمر لكم بضرا ولا رشدا قل إني لن يجيرني من الله  
أحد ولن أجد من دونه ملتحدا الإ بلا غم من الله ورسالاته ومن يعص  
الله ورسوله فإن له نارجهم خالدين فيها أبدا حتى إذا زار أمما يوعدون

فسيعلمون

فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا قل إن أدري أقريب  
ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا  
الامن ارتضى من رسول فأنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ليعلم  
أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا  
صدق الله العظيم وبلغ رسوله الكريم وخشى الشيطان الرجيم وحق  
الشكر لله رب العالمين الرحمن الرحيم

### ﴿ نعت الرسالة ﴾

(يقول المتوسل بجاء المصطفى خادم التكميل بدار الطباعة محمود مصطفى)

الحمد لله المنفرد بالإيجاد الحكيم الذي أبدع ما خلقه وأجاد الموصوف  
سبحانه بصفات التأثير ولا معقب له المتزجج بجلاله عن الممانلة  
والمشاكلة والصلاة والسلام على سيدنا محمد المصطفى بحسن حجة  
المكابرين وعلى آله وأصحابه الذين قاموا بنصرة الدين (أما بعد) فتقد  
وفق الله حضرة العالم العلامة الحبر البحر الفهامة محترم مباحث  
العلوم بجليل تحقيقاته ومنور حوالك المشكلات بجميل تدقيقاته  
ذى القدر الخطير الأستاذ الكبير الشيخ محمد عبده حفظه الله ورفع  
في الخافقين ذكره وعلاه إلى تأليف كتاب في فن التوحيد هو في بابيه ولا  
غر وفريد ألطف من التسميم وأعذب من التسليم ترى أرح التحقيق  
منه عابقا وبدر التتميق في منازل شارقا جمع فيه من نفائس قواعد  
هذا الفن ومحكم مباحثه الغريبة على وجه حسن ما يبلغ به طالبه

غاية مطلوبه ويصل به راغبه الى منتهى مرغوبه ولما بدأ هذا الكتاب  
 للبيان وكان بحسن بيانه رفيع الشأن بادرا الى طبعه لعموم نفعه  
 الهمام الامجد ذى الخلق المستطاب حضرة السيد عر الخشاب في  
 المطبعة الزاهرة ببولاق مصر القاهرة ﴿ في ظل الحضرة الفخيمة  
 الخديوية وعهد الطلعة الميمونة الداورية من بلغت به رعيته غاية  
 الأمانى أفندينا المعظم ﴾ (عباس باشا حلى الثانى) أدام الله أيامه  
 ووالى على رعيته إنعامه ملحوظا هذا الطبع الجميل على هذا الشكل  
 الجليل ينظر من عليه أخلاقه ثنى حضرة وكيل المطبعة

الاميرية محمد بك حسنى فى أوائل شهر محرم الحرام

سنة ست عشرة بعد ثلثمائة وألف من هجرة

من خلقه الله على أكل وصف صلى

الله عليه وسلم وعلى آله

وصحبه وسرق

